

هفتاد و سه ملت

یا

اعتقادات مذاهب

رساله‌ای در فرق اسلام از آثار قرن هشتم هجری

از روی نسخه‌ی منحصر بفرد متعلق به کتابخانه ملی پاریس

کتابت شده سال ۸۸۷ هجری

باهتمام و تصحیح

دکتر محمدجواد مشکو

بامقدمه و حواشی

ناشر :



۱۳۳۷ شمسی

مفاد و وسعت

یا

اعتقادات مذاهب

رساله ای در فرق اسلام از آثار قرن هشتم هجری

از روی نسخه‌ی منحصر بفرد متعلق به کتابخانه ملی پاریس

کتابت شده بسال ۸۸۷ هجری

باهتمام و تصحیح

دکتر محمدجواد مشکو

با مقدمه و حواشی

ناشر:



هفتاد و دو ملتند در دین کم و بیش

از همتها عشق تو دارم در پیش

چه کفر و چه اسلام و چه طاعت چه گناه

مقصود توئی بهانه بردار از پیش

منسوب به مدر خیام .

مقدمه

در دسامبر ۱۹۵۶ که سال آخر دوره دکترای خود را درباره تاریخ ادیان در دانشگاه پاریس یعنی جامعه سر بن میگذرانیدم، در ضمن مطبوعات طهران رساله‌ای بدستم افتاد بنام «معرفة المذاهب» تألیف «محمود طاهر غزالی معروف بنظام» که که باوجود کمال اختصار مشتمل بر ذکر فرق و اطلاعات مفیدی از مذاهب اسلامی است. این رساله را جناب آقای میرزا علی اصغر خان حکمت، استاد کرسی ملل و نحل در دانشگاه طهران در شماره اول سال چهارم دانشکده ادبیات باحواشی ممتعی که حکایت از وسعت اطلاع معظم له بر فرق و مذاهب اسلامی میکند بطبع رسانیده‌اند. من نیز بفکر آن افتادم که از فرصت طلبگی در اروپا استفاده کرده از نظریه شرف در مطالعات خود از نسخ سودمندی که در این فن بزبانهای فارسی و عربی در کتابخانه‌های فرانسه و انگلستان وجود دارد عکس بردارم، باشد که وقتی آنها را بچاپ رسانیده طالبان تحقیق در علم ملل و نحل اسلامی را ره آوردی از فرنگستان آورده باشیم.

درین نسخی که بدست نگارنده این سطور افتاده نسخه کتاب حاضر است که اینک بین الدفتین بنظر خوانندگان میرسد، و آن رساله‌ای است در پنجاه و دو ورق بقطع ۱۲ × ۱۸ که بخط نستعلیق خوبی باسرلوحه و حاشیه مذهب بسال ۸۸۷ هجری بدست کاتبی بنام «حسین بن شمس الحسینی الامتربادی» در دارالسلطنه تبریز کتابت

شده و فعلاً متعلق به کتابخانه ملی پاریس است و در آنجا در ضمن نسخ فارسی شماره ۶۸ به ثبت رسیده است.

عنوان رساله و نام مصنف آن معلوم نیست فقط در رویه اول از ورق دوم عبارت « در اعتقادات مذاهب » نوشته شده است و بسی افسوس است که هنوز نتوانسته ایم در جایی نام و نشانی از این کتاب پیدا کنیم، همینقدر از مطاوی آن چنان بدست میآید که مصنف پس از روزگار مولانا جلال الدین بلخی رومی میزیسته و با شعاری در دیوان شمس تبریزی مکرراً استناد جسته و بیشک از علمای قرن هشتم و یانهم هجری بوده است. از سبک عبارت و ساختمان بعضی از جملات چنان بر میآید که مصنف از مردم شهر تبریز بوده و مانند قطران و همام تبریزی زبان مادری اش فارسی نبوده است.

با آنکه مذهب سنت و جماعت در زمان او هنوز مذهب غالب مردم تبریز بود و مصنف خود را موظف و مکلف میدانسته که همه مذاهب و فرق مورد بحث را با معیار آن مذهب که در آنروزگار در پیش عامه مردم ایران فرقه ناجیه و حقه بشمار میرفته است بسنجد بازار جهت صوفی مشربی و وسعت نظری که داشته برخلاف اقران خویش در تکفیر فرق دیگر کوتاه آمده و با سماحت و گذشت و عفت قلمی که از مختصات اوست به بحث در فرق پرداخته است، حتی چنانکه از عبارات او در باب فرقه هفتاد و سوم بر میآید بمذهب سنت و جماعت که خود را مدافع آن معرفی میکند اعتقاد محکمی نیز نداشته است. اطلاعاتی که در متن کتاب راجع به فرق آمده خیلی ملخص است و بیشتر جنبه خطابی دارد و شاید مصنف اهل وعظ و خطابه بوده زیرا در این فن تردست است. مشرب مصنف تصوف است؛ کتاب از مشحوان از اصطلاحات و کلمات صوفیه و آیات قرآنی و احادیث نبویه و اشعار فارسی و عربی است. عنوان هر فرقه اغلب بایک عبارت عربی آغاز میشود که بنظر میرسد مولف آنها را عیناً از کتب کلامی برداشته باشد.

سبک ساده و سلس و در عین حال مسجع کتاب این حدس را در خواننده اهل فن تقویت می کند که بایستی اسلوب نگارش مصنف تحت تأثیر گلستان سعدی قرار گرفته باشد.

کاتب رساله با آنکه مردی خوش خط بوده سواد عربی درستی نداشته و اغلب عبارات تازی و گاهی برخی از کلمات را بد خوانده و در نتیجه غلط نوشته است. از اینجهت ما بزحمت موفق به تصحیح این رساله شدیم.

اما راجع به تسمیه کتاب به هفتاد و سه ملت، چنانکه در پیش گفتیم نام مصنف و اسم کتاب در متن این رساله اصلاً ذکر نشده است و مصنف مانند دیگر علمای فرق، فرقه‌های اسلامی را بنا بسنت دیرین به هفتاد و سه گروه تقسیم کرده و این عبارت با خطی درشت در متن کتاب آمده است، ما نیز به تبع وی نام کتاب را هفتاد و سه ملت گذاردیم.

اساس تقسیم فرق اسلامی بهفتاد و سه گروه حدیثی است منسوب به پیغمبر اسلام که باختلاف روایات چنین آمده است^۱:

افترقت اليهود علی احدى وسبعین فرقة، و افترقت النصارى علی اثنتین وسبعین فرقة، و تفرق امتی علی ثلاث وسبعین فرقة.

یعنی: «جهودان بهفتاد و یک و ترسایان بهفتاد و دو گروه گردیدند و پیروان من بهفتاد و سه گروه کردند» و ایضاً:

ان بنی اسرائیل افترقت علی احدى و سبعین فرقة، وان امتی ستفترق علی اثنتین و سبعین فرقة کلها فی النار الا واحدة و هی الجماعة.

یعنی: «همان سان که بنی اسرائیل بهفتاد و یک گروه گردیدند، پیروان من نیز بهفتاد و دو گروه گردند و همه ایشان در دوزخند جز یک گروه و آن سنت و جماعت است» و ایضاً:

لیأتین علی امتی ما اتی علی بنی اسرائیل. تفرق بنو اسرائیل علی اثنتین و سبعین ملة، و ستفترق امتی علی ثلاث و سبعین ملة تزد علیهم ملة، کلهم فی النار الا ملة واحدة

یعنی: «برامت من همان رود که بر بنی اسرائیل رفت و بدان سان که ایشان بهفتاد و دو گروه گردیدند امت من نیز به یک گروه بیشتر، بهفتاد و سه گروه شوند

و همه آنان در دوزخ باشند، مگر يك دسته که رستگار گردند،
و چون از محمد ﷺ پرسیدند که ای پیغمبر خدای آن دسته کیانند فرمود:
ما انا عليه و اصحابي، یعنی آن دسته که من و یارانم به آنیم.
تقریباً همه علمائی که راجع به علم فرق اسلامی کتابی پرداخته‌اند این حدیث
یا مفاد آنرا باختلاف روایات آورده‌اند^۱

امام محمد غزالی (متوفی ۵۰۵ هـ) از کسانی است که به این حدیث استشهاد کرده‌اند
وی در کتاب «فیصل التفرقة بین الاسلام و الزندقة»^۲ در تاویل این حدیث در باره
نجات فرق اسلام قائل به تسامح شده مینویسد که: كلها فی الجنة الا الزنادقة.
یعنی: «همه آن فرق در بهشتند جز زندقان».

از دانشمندانی که خود را به مفهوم این حدیث مقید کرده و آنرا در آغاز بحث
خوبش آورده است و اساس تفرقه و انشعاب فرق اسلامی را بر آن قرار داده و بطور
خنده آوری کوشیده است عده فرق اسلامی را بر شماری که در حدیث آمده تطبیق
کند، ابو منصور عبدالقاهر بغدادی (متوفی در ۴۲۹ هـ) است.

همین کار را شهرستانی (متوفی در ۵۴۸ هـ) در الملل و النحل و میر سید شریف
جرجانی (متوفی در ۸۱۶ هـ) در شرح المواقف، و مقریزی (متوفی در ۸۴۵ هـ) در الخطط
و دیگران نیز کرده‌اند.

ابن حزم اندلسی (متوفی در ۴۵۶ هـ) در کتابش «الفصل فی الملل و الاواء و النحل»^۳
اعتمادی باین تقسیم ماشینی نکرده بلکه قائل به يك طبقه بندی منطقی شده
و فرق اسلامی را بر روی مواضع مورد اختلاف دسته بندی کرده است.
امام فخر رازی (متوفی در ۶۰۶ هـ) در کتاب مفاتیح الغیب در تفسیر سوره انبیاء
آیه ۹۳ نخستین کسی است که در صحت این حدیث شبهه نموده است^۴

۱ - رك: به متن کتاب ص ۳ و حاشیه آن.

۲ - ص ۱۵

۳ - ج ۲ ص ۸۸

۴ - تفسیر فخر رازی طبع اسلامبول ج ۴ ص ۱۹۳

ظاهراً این حدیث به مفهوم و منطوق فوق از احادیث موضوعه باشد، بعضی از مستشرقان منشاء این حدیث را غیر اسلامی دانسته و عقیده دارند که از اخبار یهود و نصاری نشأت گرفته است.

پالگراف Palgrave گوید این حدیث از اعتقاد نصاری راجع به تقسیم فرق ایشان به هفتاد و دو فرقه منسوب به هفتاد و دو شاگرد عیسی که از ایشان در کتاب عهد جدید یاد گردیده پیدا شده است.

استاد اشتاینر Steinschneider در مجله مستشرقان آلمانی ZDMG جلد چهارم ص ۱۴۷، این قول را تقلیدی از هفتاد و یک فرقه یهود دانسته که از روایت تورات درباره برگزیدن موسی هفتاد کس از بنی اسرائیل را پدید آمده است. گلدزیهر در کتاب «العقیده و الشریعة فی الاسلام»^۱ و مقالات خود راجع به «تعداد فرق اسلامی»^۲ و «مناظرات بین اهل شیعه و سنت»^۳ ادعا کرده که وضع اصلی حدیث فوق چنانکه در صحیح بخاری و مسلم، و سنن ابو داود، و ترمذی، و نسائی، و ابن ماجه، و مسند احمد بن حنبل و طبایسی آمده، چنین بوده است:

الایمان بضع وستون شعبه و الحیاء شعبه من الایمان^۴

یعنی: «ایمان شصت و اند شعبه است و حیاء شعبه ای از ایمان است» و هیچ ارتباطی به تقسیم فرق اسلامی نداشته است، منتهی در گذشت روزگار مقصود از کلمه «شعبه» بد فهمیده شده و بصورت نهائی که گذشت تحریف پذیرفته است.^۵ از يك نگاه اجمالی بفرست فرق مذکور در این رساله معلوم میشود نامعده

1 - Goldziher : Le Dogme et la Loi de l' Islam,

Paris, 1920 . P. 157 . ترجمه عربی ص ۱۶۷ طبع مصر ۱۹۴۶

2- Revue de l' Histoire des Religions, vol 26 , P . 129 .

3- Beiträge Zur Literaturgeschichte der Schi'a und der sunnitischen, Polemik [Sitzungsber . der k . Akad . d . Wien Phil . hist] . 1874, 78 P, 445 .

4- Wensinck [A. J.] Concordances et indices de la tradition Musulmane , Leyde , depuis 1933 . T. 1 . : الایمان

و محمد فواد عبدالباقی : مفتاح كنوز السنة طبع مصر ۱۹۳۴ ص ۷۲

۵- فیلیپ حنی ، مختصر کتاب الفرق بین الفرق قاهره ۱۹۲۱ ص ۱۵

یادی از فرقی که در آن آمده غیر مأنوس و در کمتر کتابی از کتب این بحث از آنها نگری رفته است ، ناچار این سؤال پیش میآید که مصنف آنها را از کجا گرفته و باخذا چه بوده است ؟ ، آیا بعضی از فرق را خود اختراع کرده ؟ و یا آنها را از کتابی که اکنون بر ما شناخته نیست گرفته است ؟

خوشبختانه نام بعضی از این فرق نا مأنوس در «رساله معرفة المذاهب» که در آغاز این مقدمه ذکر آن رفت آمده است ، ممکن است قائل شویم که مولف آن محمود زالی در هنگام تألیف رساله خود ، این رساله را در دست داشته و یا هر دوی ایشان از يك منبع برخوردار شده باشند . ما برای مزید فایده در ذیل فهرست الفبائی که در آخر کتاب از فرقه ها دادیم ، بسیاری از فرق مشترك بين دو کتاب را از رساله معرفة المذاهب از نظر مقایسه بين دو متن یاد کردیم .

میخواستیم فهرست جامعی از مآخذی که در تحقیق حواشی از آنها استفاده کردیم بدهیم ولی بعلت قلت فرصت از آن صرف نظر کرده بهمان مراجعاتی که در ذیل صفحات به کتب دادیم بسنده کردیم فقط یکی از مراجع فرنگی را که ممکن است بر خوانندگان غیر آشنا به کتب مستشرقان پوشیده باشد در ذیل میآوریم^۱

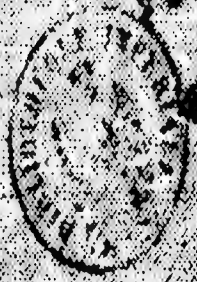
طهران پنجم مهر ماه ۱۳۳۷

دکتر محمد جواد مشکور .

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا
محمد وآله الطيبين الطاهرين وسلم
چون این طایفه بلند مرتبه که در کتب دینی پرورند و مشایخ
انوار الهی سبب افروزند خانه از محراب و جامه از تحفه مدینه
از توحید غلام از خاک باطن از عالم پاک میان عدم و وجود
جایسته از یک طرف گرفته و دیگر طرف گذاشته نظام
در سبک بر میان عهد عبودیت بسته از طاق در و انوار
و طمطم اقیانوس دریا بخت از سر آب لایزال میوش در تیره زمین
و فیاض بر تخت کاه آبی در میوش کلاه زینت آینه است

52.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والمؤمنين على نور الله
كتاب الفقه في الدين
الحسين بن الحسين
شورسب سنج و قاض
البحر بنو بدو



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين و الصلوة و السلام علی سیدنا محمد و آله
الطیبین الطاهرین، و سلم اما بعد چون این طایفه بلند همت^۱ که در لگن^۲ بدن^۳
می سوزند و شعله^۴ انوار انجمن میافروزند خانه از تجرید^۵ و جامه از تفرید^۶ و
لقمه از توحید^۷، ظاهر از خاک، باطن از عالم پاک، میان عدم و وجود بداشته از
يك طرف گرفته و دیگر طرف گذاشته، نطق^۸ فقر و مسکنت بر میان عهد عبودیت
بسته از طاق و رواق دنیا و طمطراق^۹ کبر و ریا بجسته، از شراب لایزالی بیهوش،
در قبه مزین اولیائی بر تخت کامرانی مدهوش، کلاه رب اشعث اغبر^{۱۰} بر سر و مرقع

-
- ۱- ظاهرآ مراد از طایفه بلند همت اهل تصوف و عرفان باشد.
 - ۲- لگن در اینجا بمعنی شمعدان است چنانکه منوچهری در لغز شمع گوید:
کو کبی آری ولیکن آسمان تست موم عاشقی آری ولیکن هست معشوق لگن
ر ك : برهان قاطع (دکتر معین).
 - ۳- خالی شدن قلب سالک از ماسوی الله.
 - ۴- تفرید تحقق بنده است بحق بنحویکه حق عین قوای بنده باشد.
 - ۵- توحید سه چیز است: شناختن خدا پروردگاری، اقرار بیکتائی او، ننی شريك
و انباز از وی (تعریفات جرجانی).
 - ۶- نطق: بکسر نون، کمر بند و میان بند مردان (منتهی الارب).
 - ۷- طمطراق: بضم اول و سوم بمعنی کرو و فر و خود نمائی (برهان قاطع).
 - ۸- اشعث: مرد ژولیده موی (منتهی الارب)، اغبر: خاک آلود (مجمع البحرین).
سعدی در قصیده فارسیه که مطلع آن: ای نفس اگر بدیده تحقیق بنگری،
است فرماید:
- ننك از فقير اشعث و اغبر مدار از آنك در وقت مرك اشعث و در گور اغبری

يخصفان عليهما من ورق الجنة^۱ دربر، حريق نيران افتراق و غريق بحار احتراق
 عود وجود اشتیاق در مجمر قضا و قدر سوخته، آتش جنون در کانون فنون افروخته
 سالک مسالك علوم بکام فطنت^۲ پیموده، نهال فروع و اصول در عرصه منقول و معقول
 بنشانده، صوفی جانش در خانقاه دل سر حیرت بر زانوی مراقبت^۳ نهاده، که برید الهی
 از درگاه اله در آمد که چه نشسته که دوران عمر چون آب روان و ایام زندگانی
 هر چند از ضربت بلامغموم و هستی از شربت ابتلا مسموم است، مستی پیش پای خود
 نظری کن و در عاقبت کار، و سفر آخرت را توشه بردار از علمی که نافعست و
 ناگزیر و ناچار، بر اوراق کتابی بنگار و بر طریق کتابت^۴ نقل نقل مذاهب و ملل
 و ادیان بحر کت بنان در کسوت حرف و بیان مرتب گردان و معول^۵ درین تلفیق بر توفیق
 ربانی کن و اعتماد درین جمع و تفریق و اسناد درین ترتیب و تطبیق بر هدایت (F3)
 سبجانی و حمایت رحمانی دار، تا مگر روزی رزمه^۶ علوم و طراز حلقه مفهوم
 معلوم گردد و ارواح منحیره بدو بیاساید و اشباح متفکره بدو بیاراید^۷ چون گل

۱- قسمتی از آیه: فدلیهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما و طلقا
 یخصفان علیهما من ورق الجنة (الاعراف آیه ۲۱).

۲- فطنت: بکسر اول زیر کی و دانائی (غیاث اللغات).

۳- منقول علمی است که اساس آن بر روایات و منقولات است چون فقه و حدیث،
 و معقول علمی است که اساس آن بر تعقل و مسائل عقلانی است چون حکمت و فلسفه، ابن
 بعین طغرانی فریومدی (متوفی ۷۶۹) در این معنی گوید:

خداوندا مرا در علم منقول زبان و دیده گویا گشت و بینا

بمعقولات نیزم دسترس هست اگر چه نیستم چون ابن سینا

۴- المراقبة استدامة علم العبد باطلاع الرب علیه فی جمیع احواله.

(تعریفات جرجانی).

۵- در الاصل معقول، ظاهراً معول صحیح است.

۶- رزمه بفتح اول بوقچه و در عربی بکسر اول بمعنی پشت واره (برهان قاطع)

۷- کذا فی الاصل ظاهراً بیارآمد درست باشد.

دنیا رقم حمایت دارد، قل متاع الدنيا قليل^۱، و هدیه دینی تعلق بعالم باقی دارد و الباقیات الصالحات خیر^۲، هفتاد و سه گروه که هر فریقی طریقی پیش گرفته اند و هر طایفه ای بمذهبی و ملتی قانع شده و مسرور گشته کل حزب بما لایهم فرحون^۳. سر جمله^۴ جمیع مذاهب را جمع گردان، خراج شهر علم را استخراج کن و اعتقاد احم را تاراج کن، کنوز رموز سالکان هر ملت و اشارات و عبارات روندگان هر جهت را با نفوذ عقول عقلاء عالم و جواهر فهم و درك اولاد بنی آدم ذریعه خدمت ساز و بمجلس منیع و سده رفیع جناب سلطنت مآب فلان... (۵)^۵ هر چند بضاعت مزجاة^۶ معیره^۷ الفاظ معبره در تیز بازار فضل و هنر رواجی ندارد، امید وائق که توفیق رفیق آید. هذا افتتاح الكتاب بعون الله الملك الوهاب. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستفترق امتی ثلاثة وسبعین فرقة احديها الناجية، صدق رسول الله.

۱- مأخوذ از آیه ۷۹ از سوره نساء: قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن اتقى.

۲- مأخوذ از آیه ۴۵ از سوره الکهف: المال و البنون زينة الحياة الدنيا و الباقیات الصالحات خیر عند ربك ثواباً و خیر أملاً.

۳- از آیه ۵۶، سوره المؤمنون: فتقطعوا امرهم بینهم ذرأ کل حزب بما لایهم فرحون.

۴- سر جمله بهتر و گزیده تر چیزها از هر چیزی (فرهنگ نفیسی).

۵- کذا فی اصل، معلوم نیست مؤلف کتابش را بنام چه پادشاهی میخواست تقدیم کند در نسخه جای سفید و خالی برای نام شاه گذاشته نشده است.

۶- مزجاة بضم اول بمعنی اندک و بی اعتبار و بضاعت مزجاة بمعنی متاع قليل و اندک است (غیاث اللغات).

۷- غیره الامر تعییراً: عینک ساخت کار او را و نیز تعیر: سرزنش کرد است (منتهی الارب) بنابراین معیره بمعنی نکوهیده و معیوب است.

۸- تمام این حدیث چنین است: لیأتین علی امتی ما اتی علی بنی اسرائیل حذو النعل بالنعل حتی ان کان منهم من اتی امة علانية لکان فی امتی من یصنع ذلک، و ان- بنی اسرائیل تفرقت علی اثنتین و سبعین ملة، و تفرق امتی علی ثلاث و سبعین ملة: کلهم

فهرست الفرق

فرقه ۱	فرقه ۲	فرقه ۳	فرقه ۴	فرقه ۵
جبریه	قدریه	سوفسطائیه	وجودیه	معطلیه
فرقه ۶	فرقه ۷	فرقه ۸	فرقه ۹	فرقه ۱۰
سابقیه	علی العرشیه	حلوائیه	فشاریه ^۱	مهملیه
فرقه ۱۱	فرقه ۱۲	فرقه ۱۳	فرقه ۱۴	فرقه ۱۵
مرجیه	جلیلیه	خوفیه	سارقیه	ثنویه
فرقه ۱۶	فرقه ۱۷	فرقه ۱۸	فرقه ۱۹	فرقه ۲۰
اتحادیه	تناسخیه	متصلیه	منفصلیه	حروریه
فرقه ۲۱	فرقه ۲۲	فرقه ۲۳	فرقه ۲۴	فرقه ۲۵
فارقیه	منکریه	شیطانیه	معتزایه (F.4)	کیسانیه
فرقه ۲۶	فرقه ۲۷	فرقه ۲۸	فرقه ۲۹	فرقه ۳۰
وهمیه	بکریه	راوندیه	مشبهیه	جهمیه
فرقه ۳۱	فرقه ۳۲	فرقه ۳۳	فرقه ۳۴	فرقه ۳۵
زنادقیه	مترقیه	ملاحده	منجهیه	وضعیه
فرقه ۳۶	فرقه ۳۷	فرقه ۳۸	فرقه ۳۹	فرقه ۴۰
فلاسفیه	کرامیه	خازمیه	اباضیه	لوزیه

(بقیه از حاشیه صفحه پیش)

فی النار الاملة واحدة، ما انا علیه و اصحابی . (جامع الصغیر سیوطی ج ۲ ص ۳۸۲) .
 عن علی بن ابی طالب قال سمعت رسول الله ص يقول ان امة موسى افرقت بعده علی احدی
 وسبعین مرقه، فرقة منها ناجية وسبعون فی النار وافرقت امة عیسی بعده علی اثنتین وسبعین
 فرقة، فرقة منها ناجية واحدی سبعون فی النار وان امتی ستفرق بعدی علی ثلاثة وسبعین فرقة
 وفرقة منها ناجية اثنتان وسبعون فی النار. (سفینه بحار، مجلسی ج ۲ ص ۳۵۹) راجع ببحث
 درباره ابن روایت رجوع کنید بتاریخ مذاهب اسلام یا ترجمه الفرق بین الفرق بغدادی بقلم
 نگارنده ص ۳-۴ و نیز بیان الادیان طبع مرحوم اقبال ص ۲۳ .

فرقه ۴۱	فرقه ۴۲	فرقه ۴۳	فرقه ۴۴	فرقه ۴۵
اخشبيه	ثعلبيه	قاسطيه	تكويه	متوسميه
فرقه ۴۶	فرقه ۴۷	فرقه ۴۸	فرقه ۴۹	فرقه ۵۰
محروقيه	بوستانيه	مفروعيه	نجاريه	خارجيه
فرقه ۵۱	فرقه ۵۲	فرقه ۵۳	فرقه ۵۴	فرقه ۵۵
شيعيه	رافضيه	اماميه	ناوسيه	اميريه
فرقه ۵۶	فرقه ۵۷	فرقه ۵۸	فرقه ۵۹	فرقه ۶۰
اسماعيليه	جالامده	حكميه	لاغنيه	رجعيه
فرقه ۶۱	فرقه ۶۲	فرقه ۶۳	فرقه ۶۴	فرقه ۶۵
متر بصره	قبريه	واقفيه	حشويه	فانيه
فرقه ۶۶	فرقه ۶۷	فرقه ۶۸	فرقه ۶۹	فرقه ۷۰
اثرية	مولهيه	مبدايه	كنزيه	صوفيه
فرقه ۷۱	فرقه ۷۲	فرقه ۷۳		
دهريه	شمر اخيه	سنيه		

قالوا : ليس للانسان في حركاته و سكناته اختيار^۱

گویند آدمی در خم چو گان قضا و قدر چون گوی باشد عاجز
و بیچاره و مجبور و مقهور و هیچکس را در هیچ حال اختیاری (نه) چون سنك
آسیا که مقتضای او سکونست و آرام ، اما بسبب که در تارك و تابست^۲ طوعاً
و کرهاً ، چون حرکات و سکنات آدمیان بقضا و قدرست نه بارادت و اختیار ، در
حقیقت بندگان را نه قول باشد و نه فعل نه خیر و نه شر نه طاعت و نه معصیت ،
جهة انك گردش همه با اوست و حول و قوت همه ازو ، که لاحول ولا قوة الا بالله
العلی العظیم^۳ ، عمود دینست .

اهل سنت و جماعت گویند مسلم که همه بارادت اوست و مشیت کردگار
جل جلاله ، ولیکن بندگان را نوعی اختیاری در میان است ، چنانک رفتار اسب در زیر
سوار هم باختیار است و هم بی اختیار ، سیری که از ریشه و استر خای^۴ اعصاب در حرکت باشد
دیگرست (F.5) و سیری که حرکت دهد دیگر ، اگر چنان بودی که در جبلت انسانیت

۱- الجبر اسناد فعل العبد الى الله (والجبرية الخالصة) قالوا لا قدرة للعبد اصلاً والله لا يعلم الشيء قبل وقوعه و علمه حادث لا في محل ولا يتصف بما يوصف به غيره كالعلم و القدرة ، والجنة والنار تفنيان ، ووافقوا المعتزلة في نفي الرؤية وخلق الكلام ويجاب المعرفة بالعقل (موافق ج ۳ ص ۲۹۴) .

۲- کذا ، ظاهراً غلط کاتب است و بایستی در تب و تاب باشد ، عمر خیام فرماید :
بابط میگفت ماهنی در تب و تاب باشد که بجوی رفته باز آید آب
بط گفت که چون من و تو گشتیم کباب دنیا پس مرک ما چه دریا چه سراب

۳- لاحول ولا قوة الا بالله دواء من تسعة و تسعين داء ايسرها الهم . (جامع -
الصغير سيوطي ج ۲ ص ۶۴۳) .

۴- سستی و نرمی و فرو هشتگی (منتهی الارب) .

و خلقت بشریت استطاعت نبودی و امر و نواهی شرع عبث بودی ، قوله تعالی : افحسبتم انما خلقناکم عبثاً^۱ .

قالوا: انا خلقنا و ملکنا امرنا و کف عنا مشیته^۲ ، گویند
فرقه ۲ قدریه

سر رشته اختیار بدست ماست ، طاعت و معصیت خیر و شر فعل بندگان است نه بقضاست و نه بقدر و نه بخواست کسی دیگر ، ارادت و مشیت و خواست حق جل جلاله با کار ما کاری ندارد ، اگر نه چرا باید که آدمی گرفتار کردار خود باشد ، قوله تعالی : کل نفس بما کسبت رهینة^۳ ، حاصل آنست که اهل جبر میگویند همه او کرد ، اهل قدر میگویند همه ما کردیم ، قدریان قدر قدرت او ندانستند بخود غره شدند ، جبریان بنهایت حکمت او نرسیدند از عدل او غافل گشتند ، مقصود جبری آنست که با رسول الله منازعت کند و مقصود قدری آنست که لاله الا الله برگیرد .

اهل سنت و جماعت گویند نه جبری ایم و نه قدری ، قال علی ابن ابی طالب کرم الله وجهه : لا جبر ولا تفویض^۴ ، نه ترا بتو فرا گذشته اند و نه بتو بگذاشته اند بلک درین میانه بداشته اند تا سلسله باشد یکسر بلم یزل و یکسر بالا یزال تا آن سر نجنبانند این سر نجنبند یعنی صورت افعال از بندگانست .

قالوا الکائنات باسرها خیال فی خیال^۵ ، گویند در واقع حال نفس چنانست که هیچ چیز وجود ندارد هر چه

فرقه ۳ سوفسطائیه

۱- افحسبتم انما خلقناکم عبثاً وانکم الینالان ترجعون (سوره المؤمنون آیه ۱۱۷) .

۲- هم الذین یزعمون ان کل عبد خالق لفعله ولا یرون الکفر والمعاصی بتقدیر الله تعالی . (تعریفات جرجانی) .

۳- المدثر آیه ۴۱ .

۴- رجوع کنید : به سفینه البحار مجلسی ج یک ماده جبر ص . ۱۴ .

۵- السوفسطائیه وهم مبطلوا الحقایق انهم ثلاثة اصناف : نصف منهم نفی الحقایق جملة ، و نصف منهم شکوا فیها ، و نصف منهم قالوا هی حق عند من هی عنده حق ، و هی باطل عند من هی عنده باطل (ابن حزم ، الفصل ج ۱ ص ۱۴) .

بینی تمناست و عالم سراسر همه خیالست آسمان و زمین و عرش و کرسی و لوح و قلم و بر و بحر، چمنده و پرنده و گوینده و شنونده، دنیا و آخرت، حیات و ممات وجود و عدم، دوزخ و بهشت، کفر و اسلام، عقل و فهم و هرچه و هم بدان رسد همه خیالست در خیال (F6) و هستی خود را خیال دانند.^۱

شعر^۲:

جهان هیچ با هیچان^۳، خیال خواب ما پیچان
و گر خفته بدانستی که در خواب است^۴ چه غم بودی
یکی باغ ارم دیده، یکی داغ و الم دیده^۵
و گر بیدار بودی او نه باغ و نه الم بودی^۶
خیالی بیند آن خفته باندیشه فرو رفته
و گر زین خواب آشفته بجستی در نعم بودی

۱- «مذهب ایشان آن است که هیچ چیز را که می بینیم اصلی نیست و آنچه در بیداری بینیم همانست که در خواب بینیم، چنان شنودم که این سخنی است که اصحاب منطق وضع کرده اند و هیچکس بهیچ روزگار این مذهب نداشته است» (ابوالمعالی، بیان الادبای طبع مرحوم اقبال ص ۲۱). اینان در اواخر قرن پنجم ق م در یونان پیدا شدند و چون برای غلبه بر مدعی در مباحثه بهر وسیله متشبهت میشدند لفظ Sophiste یعنی سوفسطائی برای ایشان علم شد و شیوه ایشان سفسطه یعنی Sophisme نامیده شد. رك (فروغی سیر حکمت در اروپا چاپ اول ص ۱۷).

۲- این قطعه از مولانا جلال الدین بلخی در دیوان شمس تبریزی است و مطلع آن این است:

اگر سیم و زرم بودی مرا مونس چه کم بودی و گر یارم فقیرستی ز زر فارغ چه غم بودی
رك (دیوان شمس طبع امیر کبیر ج ۲ ص ۴۶۵ غزل شماره ۱۱۳۳)

۳- در دیوان شمس: جهان هیچ است و ما هیچان.

۴- در دیوان شمس: در خوابم.

۵- در دیوان شمس: یکی زندان و غم دیده یکی باغ ارم دیده.

۶- در دیوان شمس: و گر بیدار بودی او نه زندان نه ارم بودی.

اهل سنت و جماعت گویند که بحث و جدل با این مخیل و جهی ندارد، بخيال و سودا کشد، اما اگر ما را بدیشان دست رسد در زندان حبس کنیم و نان و آب از ایشان منع کنیم که از جوع و عطش فریاد کنند و ناله زنند گوئیم هیچ غم نباشد همه خواب و خیال است.

قالوا: ليس في الوجود الا الله و افعاله، سبحان من
ظهر الاشياء و هو عینها.

فرقه ۴ وجودیه

شعر:

بر هر چه توانگشت نهی عین حقست آن زان نیست معین که کجاست و کجانیست
ما-وی دیدن اولیست و غیر دانستن جاهلی، فلك و ملك، اعلا و اسفل، جن و انس
وحش و طیر، متحرك و ساكن، صور و اشكال، همه اوست هر چه هست یقین چون
حجاب است بر روی آب.

هر نقش که بر تخته هستی پیدا است آن نقش همان کسست کانرا آراست
دریای کهن که بر زند موجی نو موجش خوانند و در حقیقت دریاست
جمله يك ذاتست اما متصف^۱ جمله يك حرف و عبارت مختلف
آفتابی در هزاران آبگینه تافته پس برنگی هر یکی تاب عیان انداخته (F7)

الحق محسوس و الخلق مفعول، هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن.
اهل سنت و جماعت گویند حاشا و کلا که خالق مخلوق باشد و رازق مرزوق
و عابد معبود، و ساجد مسجود، خدای تعالی جل جلاله لطیفست، بهواس ظاهره و
باطنه در نیاید و قادر بر کمال که آسمان و زمین را طوق عبودیت در گردن کردن او
را سزااست ان كل من في السموات و الارض الا اتي الرحمن عبداً^۲.

۱- در اصل: متصل، ظاهراً متصف صحیح است.

۲- سوره مریم آیه ۹۴.

قالوا: العالم لم يزل موجوداً بنفسه كذلك لا بصانع

فرقه ۵ معطایه ۱

علیم و لا بفطر حکیم، گویند که عالم همیشه بوده است و

خواهد بود و هرگز نباشد که نباشد، خانه ایست عالم، بی خانه خدا مشمر و معطل
است لیس فی الدار غیر نادیار^۲ کس در خانه نیست و گر هست مائیم.

شعر:

ما هیچ نه ایم و جمله مائیم	گاهی چو سگیم و گه همائیم ^۲
آنها که طلبکار خدائید	حاجت بطلب نیست شما بید شما بید ^۴
در خانه نشینید مگر دید بهر سو	زیرا که شما خانه و هم خانه خدائید
چیزی که نکردید گم از بهر چه جوئید	با خویشتن آید کجائید کجائید
حرفید و حروفید و کلامید و کتابید	جبریل و براقید و رسولید شما بید ^۵

اهل سنت و جماعت گویند لا نسلم که مملکت بی مدبر باشد و صنع بی صانع
باشد محالست، عالم این جهان و آن جهانست و هر چه در هر دو جهان است همه را
آفریدگار، خدای بیچون است، بنا بی وجود بانی محالست، ان الله غنی عن

۱- بدانکه قومی باشند که ایشان را معطله خوانند و اعتقاد ایشان ضد اعتقاد مشبه
باشد گویند شاید سفت کردن وی بچیزی که آن مخلوقی بود موجود، شاید گفت باری
تعالی شئی است یا موجود، یا حی، یا قادر، یا عالم، یا سمیع، یا بصیر، و امثال این، در قرآن
توقف کنیم، نگوئیم مخلوق است و غیر مخلوق، و این را از ملاحده گرفته اند (تبصره العوام
طبع مرحوم اقبال ص ۸۶).

۲- خواننده در گوش اودرود یوار لیس فی الدار غیره دیار

رك . امثال و حکم دهخدا ج ۳ ص ۱۳۷۴.

۳- در دیوان شمس ص ۵۰۰ نظیر این شعر هست ولی بیت بالا بافت نشد:

هیچیم بصورت و بمعنی مائیم که هر چه هست مائیم

۴- این شعر از دیوان شمس است رك به طبع امیر کبیر غزل ۸۷۵ ص ۳۷۰.

۵- اسمید و حروفید و کلامید و کتابید جبریل امینید و رسولان شما بید

(دیوان شمس طبع هند).

—

(رك منطق الطير عطار باهتمام دكتر مشكور ص ۴۸).

روح صدمه زار فتوح بتو فرستاد در داری دنیا، دم یجبونهم و یجبونه^۱ بتوانداخت، جحود و انکار بخود راه دهی و این همه نعم و نواخت برباد دهی و در خانه دوست بدشمنی بیرون آبی قوله تعالی: اولم یری الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصیم مبین^۲.

اهل سنت و جماعت (F9) خون و مال معطله را بر خود مباح دانند، نفی صانع جل جلاله اعظم کفرست بقول شریعت: امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله^۳، صدق الله.

قالوا: الناس صنفان سعید و شقی فلا یضر السعید ذنوبه
فرقه ۶ سابقه

ولا ینفع الشقی بره^۴ گویند آدمی دو گروهند، اول نیک بختان اند که ازال ازال^۵ رقم سعادت برجین ایشان کشیده اند و بهیچ گناه از درگاه دور نشوند و بهیچ معصیت ایشان را زیان ندارد. گروه دیگر بشتاوت موسومند و از دولت سرمدی محروم، ایشان را هیچ طاعت فایده ندهد و بهیچ عبادت صاحب سعادت نگردند چنانکه حدیث قدسی برین ناطق است هوءلاء فی الجنة و لا ابالی و هوءلاء فی النار و لا ابالی^۶.

۱- یا ایها الذین آمنوا من یرتد منکم عن دینه فسوف یأتی الله بقوم یحبونهم و یحبونهم اذلة علی المؤمنین اعزة علی الکافرین (سوره المائدة آیه ۵۹).

۲- سوره یس آیه ۷۷.

۳- امرت ان اقاتل الناس حتی یشهد و ان لا اله الا الله و انی رسول الله، فاذا قالوا ما عصموا منی دماء هم و اموالهم، الا بحقها و حسابهم علی الله (سیوطی، جامع الصغیر ج ۱ ص ۲۱۷).

۴- رجوع شود به حدیث: السعید من سعد فی بطن امه و الشقی من شقی فی بطن امه (سیوطی جامع الصغیر ج ۲ ص ۳۹).

۶- کذا، ظاهراً «ازل آزال» مقابل ابد آباد.

۷- قال الله خلقت هوءلاء للجنة و لا ابالی و خلقت هوءلاء للنار و لا ابالی، مولانا جلال الدین بلخی فرماید:

کای ملانک باز آریدش بما که بدستش چشم و دل سوی رجا
لا ابالی وار آزادش کنیم وان خطاها را همه خط برزنیم
(مرآة المنشوی ص ۹۲۰).

اهل سنت و جماعت گویند مرغ روح را پروبال، اعمال صالحه باشد تا بدرجات جنات تواند رسید، قوله تعالى: **اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه**^۱ ناز و نعم جنت جز آء عمل صالح است و حور و قصور ثواب نیکی (ایشان)، قوله تعالى: و حور عین کامثال اللؤلؤ المكنون جز آء بما كانوا يعملون^۲، سلاسل و اغلال جز آء و اعمال و افعال کفارس است جز آء و فاقاً^۳، صدق الله.

قالوا: السماء قبله الداء لان الله فوق السماء على العرش فرقه ۷ علی العرشیه ۴
مستقر. گویند عرش اعلی قبله دعا است، محتاجان دست دعاء آنجا بردارند و قایع را بدانجا عرض کنند، مشتاقان لقا آنجا یابند، خلعت^۵ مقبولان آنجا یافند، شقاوت مردودان آنجا رقم کشیدند، فی الجملة هر چه رود در مملکت حواله گاه او عرش است، پس قرار گاه خدای تعالی عرش است و بار گاه کبریای او عرش و جای دیگر نیست، اورا از آن منظر اعلی بر همه ناظر است (F10) و بر حال همه حاضر و قادر، هر حکم که میخواهد آنجا میراند الرحمن علی العرش استوی^۶.

اهل سنت و جماعت گویند عرش بار گاه عام است تا سر گشتهگان در بیابان حیرت نیفتند در شرایع؛ قایع و حاجات قصد آن در گاه کنند، از این جهت فرمود که الرحمن علی العرش استوی و نکفت الله علی العرش استوی و اگر نه در هیچ طبقات از آسمان و زمین و کل آفرینش ذره از ذرات (از نظر) مقدس حق جل جلاله دور نیست، کینونت حق تعالی با عالم چنانست (که) کینونت روح با کالبد، چنانک

۱- سوره الفاطر، آیه ۱۱.

۲- سوره الواقعة آیه ۲۲ و ۲۳.

۳- سوره النبأ آیه ۲۶.

۴- ظاهراً ایشان همان کرامیه، پیروان ابو عبدالله محمد بن کرام متوفی در ۲۵۵ هجری باشند که آیه ان الله علی العرش استوی را تأویل بظاهر میکرد (رک تاریخ مذاهب اسلام ص ۲۲۱).

۵- در اصل: خلقت.

۶- سوره طه آیه ۴.

روح بهمه ذرات قالب محیط است ، ذات مقدس حق سبحانه و تعالی بهمه ذرات و اجزای عالم محیط است و هیچ ذره از ذرات قالب از روح خالی نیست و با هر ذره بحقیقت موجود است و همچنین ذات مقدس حق تعالی با همه ذرات آفرینش بحقیقت موجود است و بهمه محیط .

قالوا: القلب يت الله فاذا خلا من الفير و طهر من

فرقه ۸۴ حوالیه ۱

الصفات المذمومة انشرح وانفسح فالله جل جلاله يحل فيه.

گویند چون بنده صادق عاشق ، علایق و عوایق را بردارد و بهمگی دل با خدای عزوجل پردازد ، خانه دل را از جنایات قساوت طهارت دهد و قاذورات صفات ذمیمه و خار و خاشاک دواعی نفسانی را جاروب زند ، دل گشاده گردد ، از میدان زمین و عرصه آسمان فراخ شود ، خیمه لاهوت در آن دل بزنند و هودج عظمت و کبریائی ، بار خدای آنجا نزول کند و حق تعالی دل منزل سازد چنانکه حدیث قدسی برین ناطق است .
لا یسعی ارضی ولا السماء ولكن یسعی قلب عبدی المؤمن^۱ ، قدرتهای خدای تعالی از آن بنده پدید آید ، دریا بعضا شکافتن و مرده زنده کردن و قرص قمر باشارت بدو نیم کردن و همه معجز است انبیا را (F11) از آنجا گیرند که خدای در دل ایشان بذاته نزول کرده است و کرامات اولیاء : چون ضمیر دلها دانستن ، بر روی آب روان شدن

۱- الحلول عبارة عن اتحاد الجسمين بحيث تكون الاشارة الى احدهما اشارة

الى الآخر كحلول ماء الورد في الورد (تعریفات جرجانی) . الحلولیه فهم من الصوفیه فیوهمون انه قد حصل لهم الحلول والاتحاد فیدعون دعاوی عظیمه و اول من اظهر هذه المقالة فی الاسلام الروافض فانهم ادعوا الحلول فی حق ائمتهم (فخر الدین رازی الاعتقادات فرق المسلمین والمشرکین ص ۷۳) .

۲- ر ك ، عوارف المعارف شیخ شهاب الدین سهروردی حاشیه احیاء العلوم غزالی

ج ۲ ص ۲۵۰ مولانا جلال الدین بلخی راست :

گفت پیغمبر که حق فرموده است	من نگنجم هیچ در بالا و پست
در زمین و آسمان و عرش نیز	من نگنجم این یقین دان ای عزیز
در دل مؤمن بگنجم ای عجب	گر مرا جویی در آن دلها طلب

(ر ك : استاد فروزانفر : احادیث مشنوی ص ۲۶) .

و باندك زمانى مسافتى بعيد رفتن و امثال ابن معانى جمله از آنجا نهند و قول سبحانى ،
و ليس فى جبتى و انا الحق^۱ از آن دم و نفس آید .

اهل سنت و جماعت گویند مسلم در آینه صیقل زده بطریق عکس صورت
بنماید اما در آینه ذات صورت نیست ، دل آدمی حدی و نهایتی دارد و خدای تعالی
بی حد و نهایت است ، در دل نگنجد ، آفتاب در طشت پر آب بنماید اما هیچ عاقل
نگوید که آفتاب از فلک چهارم بطشت تحویل کرد ، حلول و انتقال بجناب ملك ذوالجلال
را ندارد ، تعالی عن ذلك علواً کبیراً .

قالوا: الدنيا و اموالها مشتركة بين اولاد آدم، للذكر
فرقه ۹ فشاریه ۲
مثل حظ الانثیین^۳ پدر و مادر همه، آدم و حواست مردان و
زنان برادر و خواهر یکدیگر اند مال دنیا بحساب میراث مشترکست مردان دو سهم
و زنان يك سهم (دارند) .

اهل سنت و جماعت گویند قرنهای دور شد و نسلها مختلف افتاد و خدای
تعالی انبیا و رسل فرستاد و شرایع پدید آورد، شعب و قبایل را بتقوی و طاعت رفعت و
درجات نهاد ، قوله تعالی: يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثی و جعلناكم

۱- اشاره به سبحانی ما اعظم شأنی ، و ليس فى جبتى سوى الله و انا الحق ، سخن
بایزید است مولانا فرماید :

چون همای بیخودی پرواز کرد	آن سخن را بایزید آغاز کرد
عقل را سبیل تحیر در ربود	زان قوی تر گفت کاول گفته بود
نیست اندر جبه ام الا خدا	چند جوئی در زمین و در سما
آن مریدان جمله دیوانه شدند	کاردها در جسم پاکش میزدند
يك اثر نى بر تن آن ذوفنون	وان مریدان خسته در غرقاب خون.

۲- نام این فرقه را در هیچ جا نتوانستیم پیدا کنیم . شاید آن از کلمه « فشار »
که بمعنی سخن پیهوده است گرفته شده باشد : « فشار کفر اب پیهوده گوئی ، هذا ما نستعمله
العامه و ليس من كلام العرب » منتهی الارب .

مولانا جلال الدین فرماید :

این چه ژاژ است این چه کفر است و فشار پنبه اندر دهان خود فشار

۳- بوصیکم الله فى اولادکم للذكر مثل حظ الانثیین (سوره النساء آیه ۱۲) .

شعوباً و قبایل لتعارفوا ان اكرمکم عندالله اتقيکم .^۱

قالوا: ان الله اهمل الخلق ليعملوا مايشأون لان ا
فرقه ۱۰ مهديه

غنى عن العالمين . آفریدگار غنی مطلق است از بندگ
بدان حضرت سود و زیان نمیرسد هر چه خواهید بکنید و هر چون که خواهید باشد
که ندای یا ایها الناس انتم الفقراء (F12) الی الله و الله هو الغنی الحمید
بدنیا در داده اند و همه را از بندگی رها نیده اند و مهمل گذاشته اند و احکام شر
برداشته و خدای را با خلق هیچ کاری نیست و از عبادت و طاعت منزله و از معام
ایشان بدان حضرت هیچ مضرتی نمیرسد .

اهل سنت و جماعت گویند ، مسلم که اهل دنیا بدرگاه کبریا حقیرند و بد
حضرت عبادت و بندگی دلیل فقرست و احتیاج ، چنانک فرمود جل جلاله: وما خلقة
الجن والانس الا ليعبدون .^۲

قالوا: ليس لله على عباده بعد الايمان بقية گویند از گ
فرقه ۱۱ مرجیه ۴

هیچ بقیه نیست هر که ایمان دارد او را هیچ گناه زیان ندارد
چنانک با وجود کفر ، هیچ طاعت سود ندارد .

اهل سنت و جماعت گویند که مسلمانان را تسلیم فرمان باید بود و فرمود
اوست جل جلاله: واعبد ربك حتى ياتيك اليقين^۵ تا جان در بدن باشد طاعت لازم است

قالوا: من شرب كأس المحبة سقط عنه العبادة گویند
فرقه ۱۲ حبیبیه

هر که شراب محبت حق نوشید ، دل و جانش بدوستی و عشق
عالم علوی در جوش و خروش آمد ، بنوافل و عبادت بدان حضرت تقرب یافت چو ز

۱- سوره الحجرات آیه ۱۳ .

۲- سوره الفاطر آیه ۱۶ .

۳- سوره الذاریات آیه ۵۶ .

۴- المرجئه لقبوا به لانهم يرجئون العمل عن الرتبة ای يؤخرونه لانهم يقولون
لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة فهم يعطون الرجاء (موافق، ج ۳ ص ۲۹۳
رجوع شود ايضاً به تبصرة العوام ص ۵۹).

۵- سوره الحجر آیه ۹۹ .

سعادت قرین شد ، حق تعالی وی را بدوستی قبول کرد ، صفات او تبدیل یافت و قوا مبدل شد ، بینا در چشم او ، شنوا در گوش او ، و گویا در زبان او ، خدای باشد چنانکه حدیث قدسی برین ناطق است قوله تعالی : لا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتی احبه فاذا احبته كنت له سمعاً و بصرأ و لساناً و يداً فبی يسمع و بی يبصر و بی ينطق و بی يبطش^۱ ، بخدای بیند و بخدای گوید و بخدای شنود فسقط عنه العبادة والاركان ، بار تکلیف از وی برخاست و اعمال از وی بیفتاد (F13) .

اهل سنت و جماعت گویند نشان محبت خدای بنده را آنست که متابعت رسول خدای بکند قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی يحببکم الله^۲ .

فرقه ۱۴ خوفیه
قالوا: الحبيب لا يخاف من الحبيب والخوف من الحايز الامر العادل^۳ ، گویند از سلطان عادل دوستان را چه ترس و وهم ، هر کس که خدای تعالی را دوست دارد ترسی که دارد از نادانی باشد و گرنه چرا باید که دوست از دوست هراسد .

اهل سنت و جماعت گویند الخوف من الله تعالی نصف العبادة^۴ بنیاد دین بر خوف نهاده و بر رجا ، اگر امید کلی بر رحمت بندد^۵ ایمن شود و ایمن شدن از مکر خدای تعالی کبیره باشد از کبایر و صفت کفرست . قوله تعالی : ولا یامن مکر الله الا القوم الکافرون^۶ .

۱- این عبارت ظاهراً از کلمات صوفیه است ، چنین نیز روایت شده است : لا يزال العبد يتقرب الي حتی کان محبأ لی فاجبته ثم عشقنی فمشقته ثم قتلته ثم احیيته فیكون حیاته حیاتی .
۲- سوره آل عمران آیه ۲۹ .

۳- کذا فی الاصل ، بیشك عبارت غلط است شاید : وليس الخوف من الحايز الامر العادل ، صحیح باشد .

۴- نظیر : ان من العبادة شدة الخوف من الله عز وجل (الکافی ج ۲ ص ۶۹) .

۵- کذا ، ظاهراً « برحمت پیوندد » صحیح باشد .

۶- کذا ، افا منوا مکر الله فلا یامن مکر الله الا القوم الخاسرون (الاعراف آیه ۹۷) .

قالوا: من سرق عشر دراهم ثم يصدق منها درهماً^۱

فرقه ۱۴ سارقیه

ذلك كفارة له، گویند اگر کسی ده درم بدزدد و با بطر

ظلم و تعدی بستاند چون که يك درم از آن صدقه کند کفارت همه شود. من جاء بالحد فله عشر امثالها^۲.

اهل سنت و جماعت گویند مال حرام در وجه صدقه ننشیند و بهیچ ح

حرام مقبول نباشد. قال النبی علیه السلام: ان الله طيب لا يقبل الا الطيب^۳.

قالوا: الخير من الله و الشر من ابليس او من انفسنا.

فرقه ۱۵ ثنویه

گویند هر چه نیکی و طاعت است از خداست و هر چه بد

و معصیت از شیطان است و از نفس ما، ما اصابك من حسنة فمن الله و ما اصابك من سيئة فمن نفسك^۴.

اهل سنت و جماعت گویند الخير و الشر من الله نیکی و بدی از اوست

طاعت و معصیت تقدیر کرده اوست. قل لن يصعبنا الا ما كتب الله لنا خیر و شر

كفر و اسلام (F14) هدایت و ضلالت، همه از حضرت ذوالجلال است. قل كل من عند الله

جنبش دل بکفر و کافری از باد و سوسه شیطانست، اما شیطان را بدان کار حواله خدای

تعالی کرده است^۵ قوله تعالى: انا ارسلنا الشياطين على الكافرين توزهم از آ^۱.

۱- در اصل درهم.

۲- سوره الانعام آیه ۱۶۱.

۳- ان الله تعالى طيب يحب الطيب، نظيف يحب النظافة، كريم يحب الكرم، جواد يحب الجود، فنظفوا انفسكم ولا تشبهوا باليهود (سیوطی، جامع الصغیر ج ۱ ص ۲۳۵).

۴- رك: بجاار الانوار مجلی ج ۳ در معاد ص ۴۳ طبع کمپانی.

۵- سوره النساء آیه ۸۱.

۶- سوره التوبه آیه ۵۱.

۷- سوره النساء آیه ۸۰.

۸- «ایشان همان گویند که زردشت گفته است که صانع دواست یکی نور که صانع خیر است و یکی ظلمت که صانع شر است و هر چه در عالم است از راحت و روشنائی و طاعت و خیر بصانع خیر بازپذیرد و هر چه از شر و فتنه و بیماری و تاریکی است بصانع شر» بیان الادیان ابوالمعالی الملوئی طبع مرحوم اقبال ص ۱۷.

«التوبه هؤلاء اصحاب الاثنین الازلین یزعمون ان النور و الظلمة ازلیان قدیمان بخلاف المجوس فانهم قالوا بحدوث الظلام بتساویهما فی القدم و اختلافهما فی الجوهر و الطبع و الفعل و الحیز و المكان و الاجناس و الابدان» (شهرستانی در هامش ابن حزم ج ۲ ص ۶۵).

۹- سوره مریم آیه ۸۵.

فرقه ۱۶ اتحادیه قالوا: الارواح البشريه اذا استنارت بنور المعرفة اتحد

العارف و المعروف،^۱ گویند چون روح آدمی مصفا و بنور

معرفت منور گردد، از خانه دومی بیرون تازد و عبادت تویی و منی بر اندازد، بحقیقت کشف، که عارف و معروف است و عاشق و معشوق، بندگی و خداوندی از میان برخیزد و خدا و بنده هر دو یکی شود.

اهل سنت و جماعت گویند هر چند آهن پاره که در بوتۀ آتش افتاد برودت و سواد از وی روی بر تافت و سردی و سیاهی هزیمت یافت، احراق و اشراق در وی پدید آمد، با این همه آهن دیگر است و آتش دیگر، هر دو یکی نشد. بعدالاتحاد ان بقيا فالاتحاد ممنوع و ان بقي احديهما فهي الاخرى و كذلك وان فينا بعدالاتحاد فالاحصاء شيء ثالث.

فرقه ۱۷ تناسخه قالوا: الارواح يتناسخ كما يستنسخ ما في هذا الكتاب

آخر فمن كان محسناً يخرج روحه ويدخل في صورة

حسنة يعيش في الدنيا سعيداً مكرماً و من كان مسيئاً يدخل روحه في صورة خبيثة على صفة سيرته ان كانت بهيمة في بهيمة و ان كانت سبعة في سبع يعيش في الدنيا ذليلاً وهذه العيشة له نار جهنم.

اهل تناسخ گویند^۲ چون آدمی را کار بسر آید و بیک اجل در آید، جان او چون از این قالب جدا گردد، در (F15) صورتی رود مناسب حال او، اگر نیکوکاری بوده باشد، جان در صورتی تعلق گیرد با جمال و حسن کمال، تا باشد خوش وقت باشد و نزد خلق عزیز و گرامی و بنزد ایشان بهشت این باشد و اگر عاصی و بدکار بوده باشد، جان بعد المفارق عن البدن در صورتی رود قبیح و مکروه و زشت و ناخوش، تا باشد در این صورت و در دار دنیا ذلیل و خوار و بدبخت و بی مراد باشد. و در

۱- الاتحاد هو شهود، جود الحق الواحد المطلق الذي الكل موجود به فيتحد

به الكل من حيث كون كل شيء موجود ا به معدد ما بنفسه لا من حيث ان له وجودا خاصا تعديا فانه محال (تعريفات جرجانی).

۲- التناسخ عبارة عن تعلق الروح بالبدن بعد المفارقة من بدن آخر من غير تخلل

زمان بين التعلقين للتعشق الذاتي بين الروح والجسد (تعريفات جرجانی).

مذهب این طایفه دوزخ این باشد. و اگر تقدیر کنیم بهیمة صورت بوده باشد، هم همت بر خوردن و شهوت راندن، جان او بصورت بهیمة گرفتار شود. و اگر به صفت بوده باشد و درنده، جان او بصورت گزنده پدید آید. و اگر ملك سیرت فرشته صفت بوده باشد، کلی همت بر طاعت و عبادت و تحصیل معرفت و کم خوردن قناعت، و داعیة خیرات و حسنات در وی غالب بوده باشد. چون از این صورت بیرون رود، پدید آید در صورت دیگر زیبا و دلربا، در جهان مراد یابد و کام بیند، درد می باشد تا مکافات عمل خود ببیند. و علیهذا ملوک و سلاطین و امرا و خواجگان اهل نعمت و ثروت که در راحت می باشند و تنعم می کنند و آسایش می بینند مکافاتهای عمل های ایشان است که پیش از این بصورت در ریاضت و مجاهدت بوده اند و در بندگی.

اهل سنت و جماعت گویند این مذهب باطلست و اصلی ندارد و اگر چنین بودی هر کس را یاد آمدی که پیش از این صورت که امروزست چه کس بوده است چه می کرده است، دیگر آنک خداى تعالى قادرست که هر صورت که نقش میبندد ویرا جانی دهد نو و روحی فرستد جدید، چه حاجت که جانها در قالب میگردد اما اهل تناسخ آیتی از قرآن تمسك خود ساخته اند. قوله تعالى: و ما من دابة فی الارض (F16) و طائر یطیر بجناحیه الا امم امثالکم^۱. و از قول مصطفی دلیل یافته اند. قال النبی علیه السلام: یحشر الناس علی قرده و الخنازیر^۲ و همچنین. اهل سنت و جماعت گویند صحیح (است ولیکن) تبدیل صورت روز قیامت خواهد بود، یوم تبلی السرایر فما له من قوه و لا ناصر^۳. در دار دنیا فسخ و رسخ و نسخ

۱- سوره الانعام آیه ۳۸.

۲- نظیر: تحشرهم النار مع القرده و الخنازیر. رک

Wensinck, T, II, P86.

۳- سوره الطارق آیه ۱۰ و ۹.

مسخ نیست^۱.

قالوا: ان الله متصل بالعالم كاتصل الماء بالشجرة .

فرقه ۱۸ متصلیه

گویند همچنانک درخت سیر آب دارد در بیخ وبرك وساق
و شاخ ومیوه و گل و خار رود ، عالم را سراسر درختی تصور کن و ذات بیچون در
همه جا ساری وجاری ومتصل ، این نظم حدیث ایشانست وبمذهب ایشان .

شعر :

درباغ جهان رفته چو جان در تن مردم	بر گل گذری کرده وباخار نشسته
در خرقة محمود منور شده ساکن	بر خاسته محمود چو آن یار نشسته
در ثابت و سیاره شده ذات تجلی	بر تارك نه گنبد دوار نشسته

قالوا: ان الله تعالى كاین وباین عن العالمین . گویند

فرقه ۱۹ مفصلیه

خدای تعالی با عالم پیوندی ندارد و از همه موجودات

مبرا است ومنفصل وبهیچ وجه متصل نیست .

اهل سنت وجماعت گویند که نه پیوسته است و نه جد است از عالم و نه در
درون عالم است و نه بیرون عالم ، صانع العالم لامتصل بالعالم و لامنفصل عنه و لا
داخل فی العالم ولا خارج عنه تعالی و تقدس .

قالوا: لانعلم مؤمناً بعد انقطاع الوحي . گویند چون

فرقه ۲۰ حروریه ۲

رسول خدا بآخرت رفت دروحي (F17) بسته شده هیچ کس

۱- اما فلاسفه گویند نسخ چهار نوع بود : نسخ ومسخ ورسخ وفسخ ، اما نسخ در
اجسام آدمیان بود ومسخ در بهائم وسباع وطیور و انواع حیوان وفسخ در انواع دواب
و حشرات ارض و آب ، مثل مارو کژدم وخنافس وجعلان و سرطاناتها و سلحفاةها ، و رسخ
در انواع اشجار و نبات و گویند انسان را مسخ کنند در این اصناف چهار گانه بر قدر
مراتب ایشان وهمیشه میگردند از جسدی بجسدی و گویند رئیس این قوم انبیاء و رسل باشند و
گویند عالم دوار و گردانست و جز از دنیا هیچ سرای دیگر نیست وحشر ونشر و قیامت و
حساب و بهشت ودوزخ همه محالست . (تبصره العوام ص ۸۷)

۲- شاید منظور از حروریه فرقه ای از خوارج باشد . رک تاریخ مذاهب اسلام (ترجمه

را بردلها اطلاعی نماند، پس هیچ کس را نتوانیم گفت که او مؤمنست یا کافر، ا
چند بظاهر حال زاهد و عابد روزگارست و در روزگار قایم اللیل و صایم النهار، چ
وحی را در بسته شد، هیچ کس را وقوفی نیست.

اهل سنت و جماعت گویند حکم بر ظاهر حال است. قال النبی علیه السلام
نحن نحکم بالظاهر و الله يتولى السریر^۱. نشان ایمان معروفست و مشهر
المؤمن من انجاز وعده، و صدق حدیث و ادای امانت دایل ایمانست و عده خلا
کردن و دروغ گفتن و خیانت نمودن در امانت دلیل نفاق و درین خبر اتفاق است
قالوا: الايمان غير العلم والعلم غير الايمان. قال الله
فرقة ۲۱ فارقیه
تعالی ما كنت تدري ما الكتاب و لا الايمان^۲ لان

المعطوف غير المعطوف عليه. گویند ایمان غیر علم است و علم غیر ایمان
کس باشد که ایمان دارد و علم ندارد و باشد که علم دارد و ایمان ندارد، چون
در آیت عطف ایمان بر کتاب است ما الكتاب و لا الايمان و معطوف غیر معطوف
علیه خواهد بود.

اهل سنت و جماعت گویند عطف بعض است بر کل ایمان بعضی باشد از کتاب
هر جا که علم باشد یقین که ایمان نیز باشد، اما لازم نیاید از وجود بعض وجود کل
آن، وجود علم لازم نیست، افراد ایمان بذکر بعد از کتاب جهة فضیلت ایمان است
قوله تعالی: من كان عدواً لله و ملائکته و رسوله و جبریل و میکال^۳
جدا کردن جبریل و میکائیل را از ملائکه جهة فضیلت ایمان است.

قالوا الشفاعة جور و میل. گویند شفاعت روز قیامت
فرقة ۲۲ منکریه
نخواهد بود جهة أنك چون بنده گناهکار مستحق عقوبت

۱- رك تبصرة العوام ص ۱۳۸ و احیاء العلوم غزالی ج ۴، ص ۱۵۱. مولانا جلال الدین
بلخی راست:

فاضیانی که بظاهر می تند	حکم بر اشکال ظاهر میکنند
چون شهادت گفت و ایمانش نمود	حکم او مؤمن کنند این قوم زود
(رك: احادیث مثنوی ص ۱۲۶).	
۲- سوره الشوری آیه ۵۲.	
۳- سوره البقره آیه ۹۲.	

شده (F18) هر کس که شفاعت وی قبول کند خدای تعالی جور و میل کرده باشد و این معنی بر خدای تعالی جل جلاله روا نباشد .

اهل سنت و جماعت گویند شفاعت حق است که آنکس را که شفاعت کنند که رضای حق تعالی در آن باشد قواؤه تعالی : و لا یشفعون الا لمن ارتضى^۱ ، صدق الله .

قالوا: ان الله ما خلق الشيطان و لو قلنا خلقه فقد
فرقه ۲۲ شیطانیه
رضی بالله معصیه ، گویند شیطان را خدا نیافریده است ،
اگر گوئیم که شیطان مخلوق خداست پس لازم آید که خدای تعالی بکفر کافران و معصیت عاصیان راضی بوده باشد . قوله تعالی : و لا یرضی لعباده الکفر^۲ .
اهل سنت و جماعت گویند که این سخن که شیطان را خدای تعالی نیافریده این معنی موجه نیست ، اول آنک شیطان خود بخود وجود ندارد ، اسم بالاسما و لفظی است معما ، چنانک سیه مرغ نامی دارد و هیچ نشانی ندارد و اگر گوئیم چنین است کفر باشد ، جهة آنک رب العزة در کلام مجید بسیار جایاد کرد که شیطان چنین گفت و شیطان چنان کرد و انکار آیت کفرست . دوم معنی آنک شیطان موجود است و لیکن بذات خود پدید آمده ، خدای تعالی ویرا نیافریده است و بدین قول لازم آید که وی رادر مملکت وحدانیت شریک کرده باشیم و این مذهب نیز هم کفر و ضلالت است و احمقی و جهالت .

قالوا: الخیر بتقدیر الله والشر لیس بتقدیره . گویند
فرقه ۲۴ معتزلیه ۲
خیر تقدیر کرده حق است و شر بتقدیر حق نیست و اگر گوئیم

۱- سوره (الانبیاء) آیه ۲۸ و ۲۹ .

۲- سوره ۳۹ (الزمر) آیه ۹ .

۳- اصحاب و اصل (بن عطاء) و یلقبون بالقدریة لاسنادهم افعال العباد الی قدرهم و المعتزلة لقبوا انفسهم باصحاب العدل و التوحید و ذلك لقولهم بوجوب الاصلاح و نفی الصفات القدر و قالوا جمعياً بان القدم اخص وصف الله ، و بنفی الصفات و بان کلامه مخلوق محدث و بانه غیر مرئی فی الاخرة و بان الحسن و القبح عقلیان و یجب علیه تعالی رعایة الحکمة و المصلحة فی افعاله ، و نواب المطیع و النائب و عقاب صاحب الکبیره .
(شرح مواقف ص ۲۸۲)

بتقدیر و قضا حکم اوست ، پس بنده بیچاره را چه جرم و چه گناه چون بروی را باشد و اگر عذاب کند ظلم و بیداد کرده باشد ، حاشا لله از آن حضرت ظلم و بیداد بعید است و ما ربك بظلام للعبيد^۱ (F19)

اهل سنت و جماعت گویند ، مالك الملك هر تصرف که راند در ملك خود جایز است و تصرف مالك را در ملك خود ظلم نگویند ، آسمان و زمین و ما فیہ ملك خداست بی شرکت غیر . قوله تعالى : لله ما فی السموات و ما فی الارض و ان تبدوا ما فی انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله^۲ .

قالوا: الافعال والاقوال الصادرة لا تدرى انهما منا ومنه
فرقه ۳۵ کیسانیه^۳

گویند ما در بحر تحجیر مانده ایم و در بیابان بی پایان سرگردانیم و حیران هیچ ندانیم و بر ما روشن نشد که این افعال و اقوال از ماست یا از وی و ندانیم که عاقبة کار بندگان چیست ؟ ثواب است یا عقاب ؟

اهل سنت و جماعت گویند اگر چه اقوال و افعال بر آدمی گذار دارد ، اما خالق خلق و افعال ، خدای بی چون است چنانکه فرمود ، و الله خلقکم و ما تعلمون^۴ .

قالوا: ليس لكلام الخلق و افعالهم ذات . گویند قول
فرقه ۳۶ وهبیه

و فعل آدمی عرضی است و بقایی ندارد ، گفتار و کردار آدمی و هم است ،^۵ و هم را حسابی و کتابی نباشد ، تصور ثواب و عقاب بر و هم جهل است . اهل سنت و جماعت گویند هر کس که منکر حساب و کتاب شود و از آیات کلام سرباز زده باشد کافر شود و در کلام مجید فراوان است . قوله تعالى : و اما

۱- سوره ۴۱ (فصلت) آیه ۴۶ .

۲- سوره ۲ (البقره) آیه ۲۸۴ .

۳- ارتباط این فرقه با فرقه کیسانیه قائلین به امامت محمد بن الحنفیه معلوم نیست راجع به فرقه اخیر رك فرق الشيعه نوبختی طبع ریتز ص ۲۰ و تاریخ مذاهب اسلام ص ۳۰ .

۴- سوره ۳۷ (الصافات) آیه ۹۴ .

۵- الوهمیات هی قضایا کاذبه بحکم بها الوهم فی امور غیر محسوسه کالحکم بان ما وراء العالم فضاء لا یتماهی و القیاس المركب منها یسمى سفسطة . (تعریفات جرجانی) .

من اوتی کتابه یمنیه فسوف يحاسب حساباً يسيراً^۱

قالوا: من از داد علماً سقط عنه العبادة و بقدر العلم صار
فرقه ۲۷ بکریه^۲

شریکا فی اموال الناس من منعه فهو ظالم . گویند

هر کرا علم زیاد شد و در طلب علم زحمت کشید و دود چراغ خورد و ملازمت علماء
فاضل نمود و مدتهای مدید در خدمت استادان ماهر بدو زانو نشست و روزها بدرس
و بحث بشب رسانید و شبها بمطالعه و تکرار بر روز (F20) رسانید، جهت تحصیل علوم بقدر
آنک او را علم حاصل شد از علم، تکلیف عبادت از وی برخاست و بدان قدر که او
را احتیاج افتد در مال شریک باشد و هر کس که او را منع کند ظالم است جهة آنک
علماء عمر عزیز در اکتساب علوم شرعیه صرف کرده اند و میراث نبوت یافته اند،
اگر در اکتساب اموال صرف کردند عالم سراسر جهل گرفتگی و علوم شرعیه از
میان خلق گم شدی و دنیا بجملمگی کفر بودی، پس چون علما اقامت اعلام دین
محمدی میکنند، کفاف ایشان بر امت واجب و لازم میشود .

اهل سنت و جماعت گویند، لانسلم هر کس را که علم زیاده شود تکلیف از
وی ساقط گردد، باید که عبادت بیش کند و مجاهدت و قناعت پیش گیرد و ریاضت
کشد که علم سبب خوف و خشیت است . قوله تعالی : انما یخشی الله من عباده
العلماء .^۳ این فرقه بکریه را از قرآت شاذه انگیزخته اند، برفع الله و نصب العلماء
به معنی التعظیم .

قالوا: کل کتاب نزل من السماء فالعمل به حق والنسخ
فرقه ۲۸ راوندیه^۴

ندامة والمعرفة به مصلحة .^۵ گویند صد و چهار کتاب که

۱- سوره ۸۴ (الانشقاق) آیه ۸ و ۷ .

۲- معلوم نشد این فرقه را با فرقه بکریه اصحاب بکر بن اخت عبدالواحد بن زید (زیاد)
که از فرق جبریه بودند چه نسبت است راجع بفرقه اخیر که بتاریخ مذاهب اسلام ص ۲۱۷
و تبصره العوام ص ۵۷ .

۳- سوره ۳۵ (الفاطر) آیه ۲۵ .

۴- ظاهراً این فرقه با فرقه راوندیه از شیعیان آل عباس که امامت را پس از
رسول خدا حق فرزندان عباس عم پیغمبر میدانسته و اصحاب عبدالله راوندی بودند
ارتباطی نداشته باشند و ممکن است ایشان از پیروان ابن الراوندی ملحد معتزلی باشند
که ابوالحسن خیاط کتاب الانتصار (طبع مصر ۱۹۲۵) را در رد عقاید او نوشته است .

۵- در اصل : او معرفة مصلحة .

از آسمان برانبیا نزل کرد چون صحف آدم و صحف شیث و صحف ادریس و ابراهیم و تورات موسی و انجیل عیسی،^۱ بهمه عمل کردن حقست و خواندن ثواب و احکام همه باقی، هیچ از آنها نگوئیم که منسوخست، جهت آنکه نسخ دلیل نباشد، گوئیم حکمی کرد خدای تعالی و باز پشیمان شد و منسوخ گردانید حکم را برداشت این معنی شاید و یا آنکه حکمی کرد و باز بدانست که مص نیست در آن حکم و این نیز هم نمی شاید پس معلوم شد که چون همه کلام خدا حکم بر جاست و پیداست.

اهل سنت و جماعت گویند که احکام حق تعالی تابع مصالح بندگانش است گذشته را، مصلحت امت محمد آخر زمان در حکم (F21) قرآن تصور کن، چه شب در آید و معجر ظلام بر سر عروس دنیا کشند و عالم را در دریای فیرو قار تار گردانند، مواکب کواکب بر مناکب^۲ افلاک بر آیند، زهره میگوید کرا زهره با که با من در عز و ناز برابری کند، مشتری گوید که تواند که انگشتری دولت از انگش

۱- روی ابودریس الخولانی عن ابی ذر الغفاری قال: قلت یا رسول الله کم کنا انزل الله تعالی؟ قال مائة صحيفة و اربعة کتب، انزل تعالی علی آدم عشر صحائف و علم شیث خمسين صحيفة و علی ادریس ثلاثین صحيفة و علی ابراهیم عشر صحائف، و انزل التوراة و الانجیل و الزبور و الفرقان، قال قلت یا رسول الله فما کانت صحف ابراهیم قال کانت امثالا کلها: ایها الملك المبتلی المسلط المفرور انی لم ابعثک لتجمع الدنیا بعضها علی بعض و لکن بعثتک لترد عنی دعوة المظلوم فانی لا اردها ولو کانت من کافر و کان فیها امثال علی العاقل ما لم یکن مغلوباً علی عقله ان یکون له اربع ساعات، ساعة یناجی فیها ربه و ساعة یفکر فیها فی صنع الله تعالی و ساعة یحاسب فیها نفسه علی ما قدم و آخر و ساعة یخلو فیها لحاجة من الحلال و الحرام فی المطعم و المشرب و غیرهما و علی العاقل ان لا یکون طاعنا الا فی ثلاث تزود لمعاده و مونة لمعاشه و لذة فی غیر محرم و علی العاقل ان یکون بصیراً بزمانه مقبلاً علی شأنه حافظاً للسانه و من علم ان کلامه شر من عمله قل کلامه فیما لا یعینه و الله عن کل محذور بعینه (قصص الانبیاء ثعلبی ص ۶۲).

۲- مناکب جمع منکب: بازو و کتف و کرانه هر چیزی و زمین بلند.

(منتهی الارب)

من بیرون (آرد) عطار د گوید که کیست که با من در مطاری آید^۱، بدر گوید که کیست که با من در صدر مزاحمت کند، چون نیر اعظم از افق پدید آید و شعله او در اقطار نماید، صوات و دولت نجوم بسر آید همه درجت و حشمت بر جمازه^۲ اقوال و افعال نهند، همچنین هر رسول در عهد خود بر آسمان لطف ربانی نجمی بودند درخشان و بر منبر توحید در افشان، چون خورشید نبوت محمد مصطفی صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ از برج رسالت طالع شد همه رخت بر بستند و گفتند یا محمد شرع ما منسوخ شد شرع ترا نسخ و عهد ترا فسخ نیست و امت ترا مسخ نیست، در قرآن که بر رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ منزل شد علم اولین و آخرین هضم است، جمله کتاب سماوی را منسوخ گردانید و احکام زایل شد و هر چه خدای تعالی منسوخ گردانید بهتر از آن فرستاد، لاجرم قرآن کریم از همه بهتر. قوله تعالی: ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخیر منها او مثلها^۳.

قالوا: ان الله تعالى صورة بهيمة له الطيره^۴ والحاجبان

فرقه ۲۹ مشبهه

والعينان كصورة للانسان. این فرقه مشبهه^۵ خدای بی مثل

و بی مانند را تشبیه کنند بآدمی و گویند صورتی دارد زیبا و دلربا، هر کس او را بیند همه عمر حیران بماند، جمال دارد با کمال لایق عظمت و جلال خود و در قبه لاهوت فوق عرش اعظم بنشسته و ملائکه مقرب به حول عرش صف صف زده چنانکه در خبر آمده

۱- فرس مطار (بضم میم) اسب تیز خاطر و چست و چالاک، مطار (بالتشدید)

شتاب کننده و نیک رونده (منتهی الارب) بنابراین مطاری بفتح میم و تشدید ط بمعنی سابقیت در دویدن است.

۲- جمازه بفتح جیم و تشدید میم شتر بسیار تیزرو (منتهی الارب).

۳- سوره ۲ (البقره) آیه ۱۰۰.

۴- کذا، ظاهراً الطرة صحیح است، الطرة: ما غشی الجبهة من الشعر (نعالی)

فقه اللغة ص ۹۳.

۵- المشبهه شبهوا الله بالمخلوقات فمنهم مشبهه غلاة الشیعة کالسبائیة و البیانیه و

الغیریه القائله بالتجسیم و الحركة و الانتقال و الحلول فی الاجسام. (شرح

مواقف ص ۲۹۴).

است . قال النبی صلی الله علیه و سلم : ان الله تعالی خلق آدم علی صو صدق الله (F22) تعالی .

اهل سنت و جماعت گویند ضمیر صورت راجع بآدمست یعنی آدم را بر صورت آفریدنه بر صورت چیزی دیگر ، از برای آنک پیش از آدم مانند آدم شکلی نبود که مثال باشد یا او را مثل و مشابه تصور توان کرد . قوله تعالی : ایس کمثله ثم هو السميع البصیر^۱ ، صدق الله .

قالوا: كلما وقع علیه الوهم او الفهم فلیس باله و فرقه ۴۰ جهیمه ادعی انه وقع علی الله فهو کافر . گویند هر چه آدمیزاد بدان رسد و هر چه فهم (ادراک آن) کند آن مخلوقست و خدای تبارک و تعالی د نیاید ، پس اگر کسی شناخت (خدای) کند و گوید معرفه الله مرا حاصل است بمذهب ج کافر باشد .^۲ جهیمه تمسک کرده اند بحدیثی که بر روایت آمده است . قال ۱۱ صلی الله علیه و سلم : کل الناس فی ذات الله حمقی ، یعنی همه آدمیان در معرفت خدای تعالی احمقند و نادان .

اهل سنت و جماعت گویند که مسلم که بوهم و فهم و عقل در نیاید اما چه خواهد که بنده وی را دریابد نوری از انوار : الله نور السموات والارض ، و لا لولا الله ما اهتدینا ، بعقل فرستد عقل بدان نور خدای تعالی را بشناسد و اگر نور غیر مخلوق گوئی نباشد ان لم یقع فهم المخلوق الاعلی المخلوق فما الداء علی اثبات ذات الحق تعالی ، اگر گوئیم هر چه فهم مخلوق بدان رسد مخلوقست به لازم آید که هیچ عقل را دلیل نباشد بر اثبات ذات پاک حق تعالی و حال آنک در آن مقام فرمود جل جلاله ، الم تر کیف مد الظل^۳ .

۱- خلق الله آدم علی صورته و طول و ستون ذراعا الخ (سیوطی جامع الصغیر ج ۱ ص ۵۳۲)

۲- سوره ۴۲ (الشوری) آیه ۹ .

۳- بیروان جهنم بن صفوان که در ۱۲۸ هجری بدست سلم بن احوز مازنی از سرداران نصر بن سیمار فرمانفرمای خراسان کشته شد (رک تاریخ مذاهب اسلام ص ۲۱۶) .

۴- کذا ، سوره ۲۵ (الفرقان) آیه ۴۷ ، الم تر الی ربک کیف مد الظل .

فرقه ۴۱ زنداقیه

قالوا ما ليس بمدرک فلیس باله ومن تکلم فيه خیل له^۱

گویند هر چه دریافت او کسی را میسر نیست او خدائی را
 نشاید و هر که درین باب سخن گفت آن خیالی بود که ویرا نمود از انجام (F23).
 اهل سنت و جماعت گویند باطن این کلمات سر بکفر میکشد لاجرم زندیق
 بظاهر مسلمانست و بیاطن کافر.

فرقه ۴۲ مرفیه ۲

قالوا: الناس اضياف الله فلا حساب عليهم، گویند آدمیان

مهمانانند در دعوت خانه دنیا از شرق عالم تا غرب عالم
 مهمان خانه خداست، سفره نعمت انداخته و سماط در کشیده و خلائق جملگی که
 حواله ایشانست می خورند چنانک برهنه و عریان در آمدند بیرون رفتند و حال آنک
 مهمان خدای کریم رحیم اند حاشا که نعمت را حساب کند یا عتابی فرماید و این
 حدیث را دلیل و تمسک خود ساخته اند. قال النبی صلی الله علیه و سلم: الناس
 اضياف الله تعالی.

خوان کرم گسترده مهمان خویشم خوانده

گوشم چرا مالیده من گوشه نان بشکنم^۲

اهل سنت و جماعت گویند هر که حق نعمت رعایت نکند و بشکر منعم قیام
 ننماید هر آینه جای عتابست بر حلال حساب و بر حرام عذاب و روز محشر از لذات و نعیم

۱- در همه روزگار مردمانی بوده اند که از کاهلی، بی دینی اختیار کرده اند و
 همه را منکر بوده اند و قرامطه و زنداقه و اباحتیانرا در نفی صانع کلمه یکی است (بیان
 الادیان ص ۲۱).

۲- ترف: بنعمت و آسایش زندگانی کرد، مترف: بنار و نعمت پرورده.
 (منتهی الارب).

۳- «گوشم چرا مالی اگر من گوشه نان بشکنم» از غزلیات مولانا در دیوان شمس که
 مطلع آن اینست:

باز آمدم باز آمدم تا قفل زندان بشکنم

وین چرخ مردم خوار را چنگال و دندان بشکنم

(دیوان شمس غزل ۵۶ ج ۲ ص ۲۳ طبع امیر کبیر).

دنیا سؤالست ثم اتصلن یوه مذعن النعیم.^۱

قالوا: ظهور الانسان من الطبايع و الاركان. گم
فرقه ۴۲، ملاحده ۲

اصل آدمی از نطفه است و نطفه از خون و خون از خورد
حیوانی و نباتی و اصل حیوان از نبات و نبات از خاک و باد و آب و آتش و این
در وجود انسان چهار طبع شد، چون سردی و گرمی و تری و خشکی، تا
باعث سلامت حاصل و حیات باقی و چون بفساد آمد هلاک شد و در در
عدم غرق گشت و نیست شد و اعادت معدوم محال آید، ابد الابدین و دهر الداه
هرگز دیگر صورت هستی نقش نبندد، حشر و نشر چه باشد قیامت و بهشت و دوز
را انکار کنند نعوذ بالله.

اهل سنت و جماعت گویند طبایع و اركان تبذیرند و جمله مسخر تقدیرند
هولندی یصور کم فی الارحام^۲، نقش بند حواس پنجگانه خداست، چهر گشای
جهت خداست، هفت قبه خضر اب کرد، هفت دایره غیر ادر کشید و مصایح کواکب ثواقب مز
گردانید و قنادیل نور بر این طاق هفت رواق معلق گردانید بخار و خیال یا بسات بظهور
آورد، صد هزار عجایب و غرایب بر بساط وجود ایجاد نمود و با هیچ وجود
خطاب نکرد و هیچ آفریده را این تشریف نداد و ننواخت قوله تعالی: و صور کم
فاحسن صور کم^۳ و هیچ جای ایراد موجود و اظهار مکونات خود را این ثنا نگفت که
در آفریدن آدمی گفت فتبارک الله احسن الخالقین.^۴ حاصل آنکه ملاحده جان و تر
یکی دانسته اند و از هلاک این هلاک آن تصور کردند و حال آنکه جان عین حیوة است، بر روح
مرک نباشد و روح مرغست و قالب قفس و روح شه شیرست و قالب غلاف، از شکستن غلاف

۱- سوره ۱۰۲ (التکائر) آیه ۸.

۲- ملاحده لقبی است که مخالفان به اسماعیلیه داده اند برای تفصیل رجوع شود به جلد

سوم تاریخ جهانگشای جوینی «در ذکر آنکه اصل ملاحده که بوده اند و مذهب الحاد از

کجا پدید آمد» تصحیح مرحوم قزوینی.

۳- سوره ۴ (آل عمران) آیه ۴.

۴- سوره ۴۰ (المؤمن) آیه ۶۶.

۵- سوره ۲۳ (المؤمنون) آیه ۱۴.

شمشیر را چه باك .

شعر :

تو مثال ذوالفقاری تن تو غلاف چوین
اگر این غلاف بشکست توشکسته دل چرائی^۱
اگر خانه آب و گل خراب شد ، روح بخانه دیگر نقل کرد ، چنانکه حضرت
رسالت ازین معنی خبر داد قال النبی صلی الله علیه وسلم : المؤمنون لا یموتون
ولکن ینقلبون من دار الی دار ،^۲ ملاحظه صورت بین اندر راه ، یعنی نبرده اند ، دیده
دل ایشان گشاده نشده است فانها لاتعمی الابصار ولكن تعمی القلوب التی فی
الصدور .^۳ بقای روح رابعده فنی بدن منکر شوند ، حضرت رسالت می فرماید : «مړك
نیست شدن نیست ، تا گمان نبری مردی عدم شدی صفات جسمانیت تو عدم شد ولیکن
روح تو باقی ماند با علمی که داشت یا جهلی که مصاحب روح بود و روح عالم و
جامل نمیرد (F25) و فنا ندارد ، قال النبی صلی الله علیه وسلم : و لیس الموت
عدما حتی تظن انك اذامت عدمت صفاتك ولكن یمقی الروح علی ما كان علیه
من العلم والجهل . صورت شهدا در معرکه كفار افناده بود روح ایشان در حواصل
مرغان سبز بهشت در آورده روزها در جویبار جنت در پرواز و شب مأزای در قنادیل
معلق تحت العرش . قوله صلی الله علیه وسلم ارواح الشهداء فی حواصل
طیور خضر ترد انهار الجنة وباللیل یاوی الی قنادیل تحت العرش .^۴ و در کلام

۱- منکر بهر گدائی که تو خاص از آن مائی

مفروش خویش ارزان که تو بس گرانبھائی

تو چه تیغ ذوالفقاری تن تو غلاف چوین

اگر این غلاف بشکست تو شکسته دل چرائی

کلیات دیوان شمس طبع هند ص ۸۹۸-۹۰۷ .

۲- مفتاح کنور السنة ص ۴۸۸ .

۳- سوره ۲۲ (الحجج) آیه ۴۵ .

۴- رك : Wensinck. T II , P . 40 , 318

ارواحهم فی جوف طیر خضر ، کذا فی الاصل شاید بشود قسمت اخیر حدیث را چنین تصحیح
کرد : و بالنهار تطیر فی انهار الجنة وباللیل تاوی الی قنادیل تحت العرش .

مجید نهی فرمود آنکسان را که در سبیل خدای کشته شوند ایشان را مرده بلکه ایشان زندگانند و لیکن شما نمیدانید قوله تعالی: **وَلَا تَقُولُوا لَفِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ**^۱، صدق الله.

قالوا: السیارات مصدر الكون و الفساد هفت

فرقه ۴۴ منجیه ۲

و سیاره پدرانند و عناصر چهارگانه مادران: خاک

آب و آتش، فرزندان ایشان موالید ثلثه: معادن و نبات و حیوان، هرچه آ می‌رود از باد و باران و سرما و گرما فراخی و تنگی فتنه و شور و شر و آشوب و امان صحت و سقم حیات و ممات مصدر این حوادث را گویند انجم است و نقاش صور و امثال و خراب کننده این هیأت و تمثال اجتماع و افتراق کواکب ا تثلیث^۲ و ترییع^۳ و تسدیس^۴، اوج^۵ و حضیض و بروج را بعضی خاکی نهند و بادی و بعضی آبی و بعضی آتشی و نیز ذکر و انشی گویند این افلاک و انجم طلسم صورت می‌بندد و می‌شکند و چون شکست رفت و می‌رود و هرگز روی باز آ نیست و این رباعی مطابق مذهب ایشانست. رباعیه:

ای آنک نتیجه چهار و هفتی وز هفت و چهار دایم اندر تفتی (26)
می‌خور که هزار بار بیشتر گفتم باز آمدنت نیست چو رفتی رفتی
و گویند فلک در حقیقت لعبت بازی است و مردم لعبت‌کنانند و این رباعی نیز مط
مذاهب ایشان است. رباعیه:

از روی حقیقتی نه از روی مجاز ما لعبت‌گانیم و فلک لعبت باز

۱- سوره ۲ (البقره) آیه ۱۴۹.

۲- رجوع شود بمقاله اصحاب افلاک و نجوم در تبصره العوام ص ۱۰-۱۲.

۳- باصطلاح نجوم، واقع شدن ستاره‌ای بچهارم برج که ثلث فلک است از ستار

دیگر (فرهنك نفیسی).

۴- باصطلاح نجوم، از چهارمین خانه نظر کردن سیارات بیکدیگر (نفیسی).

۵- باصطلاح نجوم، واقع شدن ستاره‌ای در برج دوم از برج ستاره دیگر.

۶- اوج ضد حضیض باصطلاح نجوم بلندترین درجه کوکب را گویند.

(فرهنك نفیسی).

۷- این رباعی منسوب بخيام است.

بازیچه همی (بدیم) بر نطع وجود رفتیم بصندوق عدم يك يك باز^۱
 اهل سنت و جماعت گویند اهل نجوم قاصر نظرند و کوتاه بین، افلاك و انجم
 و طبایع و عناصر آلتی بیش نیست. خدای بیچون به امر کن فیکون همه را در
 در حرکت آورده است. آسیا، بی آب چرخ نزنند و خرقة بی صوفی رقص نکند:
 آسمان چون خرقة رقصان است و صوفی ناپدید

خود که دیدست ای عزیزان خرقة رقصان بی بدن^۲
 گویند شب و روز و آفتاب و ماه و کواکب مطیع امر و فرمان حق اند.^۳
 قوله تعالی: و سخر لکم اللیل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات
 بامرہ، صدق اللہ.^۴

قالوا: بعث الله ای جعل رسولا منهم و لكن الانبياء
 فرقہ ۲۵ وضعیہ
 کانوا حکماء وضعوا الشرايع من عند انفسهم نطقوا
 بالحكمة والاحکام ونسبوا الى الله ليكون اوقع فی النفوس. گویند انبیا و
 رسل ﷺ عاقلان عالم بوده اند وزیر کان جهان و حکیمان خرده دان، حکم را کار

۱- در رباعیات خیام طبع آقای استاد نفیسی چنین آمده است.

ما لعبتک انیم وفلک لعبت باز از روی حقیقتی نه از روی مجاز

بازیچه کنان بدیم بر نطع وجود رفتیم بصندوق عدم يك يك باز

۲- عاشقان نالان چو نای و عشق ه، چون نای زن

از می لبهاش باری مست شد سر نای زن

آسمان چون خرقة گردان است و صوفی ناپدید

ای مسلمانان که دیده خرقة گردان بی بدن

خرقة رقصان از تنت شد جسم رقصنده ز جان

گردن جان را فکنده عشق جانان در رسن

رک کلیات دیوان شمس طبع هند.

۳- در اصل چنین است: «شب و روز و آفتاب و ماه گویند و کواکب مطیع امر و

فرمان حق اند.

۴- سوره ۱۶ (النحل) آیه ۱۲.

۵- در اصل یبعث الله ای خلقه ...

فرموده‌اند و بر خلق شفقت نموده‌اند و قانون و قاعده در میان خلق نهاد
آنرا شریعت کردند و گفتند حکم بار خداست و حکمت بعبارت آوردند
کلام بار خداست تا در دلها اثر سخن ایشان جای گیرد، اهل زمین از آن
که از آسمان بر ایشان پیغام آید، چنانکه در علم اصطرب^۱ محقق شده
آفتاب و عرض قرص او هفت بار هفت هزار فرسنگ در هفت هزار فرسنگ است
روی زمین چند سنک آسیائی بیش نمی‌نماید و همچنین در جنب آسمان، ز
محقر باشد و مختصر نماید چنانکه گفته‌اند.

شعر:

زمین در جنب (F27) این نه سقف مینا چو خشخاشی بود بر روی
اکنون قیاس باید کرد که آدمیان را چه وزن باشد که از آسمان بر
حکمی آید و امر و نهی معقول نمی‌آید و در فهم نمی‌گنجد
اهل سنت و جماعت گویند، مردمک دیده از عضوی کوچکتر است و
آدمی بقدر و قیمت و رای دو جهانست شعر:

تو بقیمت و رای هر دو جهانی چکنم قدر خود نمی‌دانی
و در حدیث قدسی آمده است: قال الله تبارك و تعالی: خلقت العالم لک
خلقتکم لاجلی^۲ ای بنی آدم عالم سراسر از برای تو آفرید: ام و شمارا از

۱- اصطرب کلمه‌ای است ما خود از یونانی که در آن زبان Astrolabos مر
از Astron و Lamb nein بمعنی گرفتن و تقدیر ستارگان است و آن بفرانسه irolabe
میشود و آن برای تعیین ارتفاع کواکب و تشخیص زمان و میل آفتاب و مقادیر ظل و تقد
ارتفاع مرتفعات و عمق چاهها و معرفت اجزاء قنات و تشخیص طول و عرض بلاد و تقو
سیارات و قوس النهار کواکب و دیگر امور فلکی بکار میرفته است (برهان قاطع دکنر معی
۲- جهان در جنب این نه سقف مینا چو خشخاشی بود بر روی دریا
نگر تا تو از این خشخاش چندی سزد گر بر بروت خود بخندی
(شبستری) این شعر در دیوان سلمان هم دیده شده (امثال و حکم دهخدا ج ۲ ص ۵۹۸)
۳- نظیر حدیث دیگر قدسی: خلقت الناس لاجلک و خلقتک لاجلی و نظیر: یا ا
آدم خلقتک لاجلی و خلقت الاشياء لاجلک (فتوحات مکیه ج ۳ ص ۱۶۳).

خود، فصاحت قرآن بلغاء عرب را ابکم گردانید و فضلاى عجم را افحم^۱ و يك سوره و يك آيت معارضه طلبید، همه سرعجز بگريبان نادانى فرو بردند، قوله تعالى: و ان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله^۲ و اگر اين قرآن كلام آدمى بودى حكيمى ديگر و سخن دان ديگر در جمله عالم پديد آمدى، اگر عدد و چهارده سوره نتوانستى باري سورتى با آيتى باحكايستى فليأتوا بحديث مثله^۳ بيارردى و اين دعوى را برانداختى و اين بازار جهانگير را بشكستى و از قيد تكاليف بجستى، همه از مقابله سخن در ماندند و از انفعال مضطر ماندند، چون وعده رب العزت در رسيد چنان بود كه محمد رسول الله بر جمله دينها كه در هفت اقليم عالمست غالب گرديد، ناچار بعضى در اسلام در آمدند و بعضى از سرعجز جزيه بخود گرفتند و زنهار خواستند و در پناه مؤمنان گريختند قوله تعالى: ليظهره على الدين كله و لو كره المشركون^۴ و چنان شد و ديگر آنك مردم زيرك سخن شناس چون در قرآن تأمل كنند خبرهاى غيب بينند فراوان، الم غلبت الروم (F28) فى ادنى الارض^۵. کدام حكيم از غيب خبر داد و بر احوال مطلع شد، يا خود کدام حكيم طوفان بر آورد و بدعا فرو برد و ساكن كرد قوله تعالى: يا ارض ابلعى ماءك و سماء اقلعى^۶، بر کدام حكيم آتش گلستان شد يا نار كونى بردا^۷ و سلاماً على ابراهيم^۸، يا کدام حكيم را درخت سخن گفت، من الشجرة ان يا موسى انى انا الله رب العالمين^۹، بضرب عصا کدام حكيم از سنك از براى چند سر آدمى دوازده چشمه آب روان كرد

۱- افحام: خاموش گردانیدن بجفت و خصومت و قطع كردن سخن كسى را.

يقال هاجاه فانجمه يعنى هجو كرد او را پس فرو مانده يافت آن را در جواب (منتهى الارب)

۲- سوره ۲ (البقره) آيه ۲۱.

۳- سوره ۵۲ (الطور) آيه ۳۴.

۴- سوره ۶۱ (الصف) آيه ۹.

۵- سوره ۳۰ (الروم) آيه ۲۰۱.

۶- سوره ۱۱ (هود) آيه ۴۶.

۷- سوره ۲۱ (الانبيا) آيه ۶۹.

۸- سوره ۲۸ (القصص) آيه ۳۰.

فلقنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا^۱ کدام حکیم
مرغ ساخت و اذ تخلق من الطين كهيئة الطير^۲ نایبای مادر زاد را کد
بنا گردانید و مرده هزار ساله را کدام حکیم زنده گردانید و تبری الا
البرص و تحیی الموتی باذن الله^۳ و یا کدام حکیم بر آسمان باشارت
بانگشت دو نیم گردانید، اقتربت الساعة و انشق القمر^۴ وضعیه از فهم
طور نبوت محروم اند بعقل قاصر، لاجرم نفی نبوت کردند، کافر ابدی گشتند
انبیاء علیهم السلام صفات الهی است و همراه ایشان است تا گواه باشد و دلیل بر صحت
نبوت، اما کرامات اولیا آنچه طریق عادت است از نزول سکینه باشد در دل مؤمن
قوله تعالی: هو الذی انزل السکینه فی قلوب المؤمنین لیزدادوا ایما
ایمانهم، صدق الله^۵.

و حکماء یونان آنچه اهل اسلام اند از این طایفه اطباء.

فرقه ۳۶ فلاسفه ۶

و منجمان و ائق باشند، گویند: الحشر للارواح لل

چون جسد بنی آدم مرگست، بعد الموت هر جزوی باصل خود راجع گردد و اج
لاینجزی شده متلاشی شود و معدوم و اعادت معدوم محال، اما روح متجزی نی
ترکیب ندارد از مجرد است (F29) و جوهر مایه که لاجرم فنا بر وی راه ندارد و هر

۱- سوره ۲ (البقره) آیه ۵۷.

۲- سوره ۵ (المائده) آیه ۱۱۰.

۳- آیه چنین است: و تبری الاکبة والابرص باذنی و اذ تخرج الموتی باذ
(سوره ۵ المائده آیه ۱۱۰) در آیه دیگر چنین آمده: «و ابری الاکمة والابرص و اح
الموتی باذن الله» (سوره آل عمران آیه ۴۳).

۴- سوره ۵۴ (القمر) آیه ۱.

۵- سوره ۴۸ (الفتح) آیه ۴.

۶- حکما و فلاسفه که ایشان را اساطین الحکمة خوانده اند ایزد تعالی را خیر اول

گفته اند و واهب العقل نیز گفته اند یعنی بخشنده خرد و باری گفته اند یعنی پیدا آورنده مخلوقات
(بیان الادیان ص ۶).

حشر باشد ارواح (را) قالب عدم شد چنانك در دویت عربی نظم شده

قال المنجم والطبيب كلاهما^۱ لا يحشر الاجساد قلت اليهما^۲

ان صح قولكما فليست بخاسر و ان صح قولاي فالخسران عليكما

اهل سنت و جماعت گویند ، اجزای لامتجزی و ذرات وجود قالب در حالت ترکیب بامر رب العالمین جمع شده بود بطریق مأکول و مشروب ، چون متمزق شده باشد و متفرق گشته بار دیگر جمع کردن در قدرت آسان تر باشد و هیچ محال نباشد ، ممکن است که جواهر قابل اعراض باشد از نابوده آفرید از بوده هم تواند آفرید قوله تعالی : من يحيي العظام وهی رهیم قل يحييها الذي انشاها اول مرة و هو بكل شئني عليم^۳

قالوا الايمان قول لا تصديق بالجنان^۴ گویند ایمان اقرار
فرقه ۴۷ کراهیه ؛

زبانست که بگویی لا اله الا الله محمداً رسول الله باور

داشت دل حاجت نیست .

اهل سنت و جماعت گویند (به) اقرار زبان ، خون و مال در امان باشد و شمشیر شرع از گردن برخیزد ، اما چون تصدیق و اعتقاد و یقین دل نباشد در دنیا از جمله مسلمانان باشد و در آخرت از زمره کافران . قوله تعالی من يشول امنا بالله و باليوم الآخر وما هم بمؤمنين^۵

۱- در حاشیه نسخه زعم الطبيب والمنجم كلاهما .

۲- ظاهراً « قلت اليكما » درست باشد چه در اینجا « اليك » اسم فعل است و اليكما بمعنی بر حذر باشید .

۳- سوره ۳۶ (يس) آیه ۷۸-۷۹ .

۴- « الكراميه اصحاب ابي عبدالله محمد بن كرام قبل هو بكسر الكاف وتخفيف الراء وقيل : الفقه فقه ابي حنيفة وحده والدين دين محمد بن كرام . واقوالهم في التشبيه متعددة و هو ان الله على العرش من جهة العلو و قالوا تحل الحوادث في ذاته وان الايمان قول الذر في الازل : بلى ، حين قال تعالى لهم : الست بربكم ، وهو باق في الكل الا المرتدين وايمان - المنافق مع كفره كايمن الانبياء لا استواء الجميع في ذلك الايمان » (شرح المواقف ص ۲۹۵)

۵- جنان در این عبارت بمعنی قلب است .

۶- سوره ۲ (البقره) آیه ۷ .

قالوا: الايمان مجهول و الناس كلهم معذور

فرقة ۳۸ خازمیه ۱

گویند: که ایمان مجهولست و کس نمیداند که ایمان

جهة آنک ایمان را هم تعریف بایمان کرده اند، الايمان ان تؤمن بالله و

و كتبه و رسله و باليوم الآخر و القدر خيره و شره من الله تعالى^۱ پس چو

باشد مردم در هر دینی و ملتی که هستند معذورند.

اهل سنت و جماعت (F30) گویند: ليس احديهم بترك الايمان وال

هر کس که عاقل و بالغ باشد باید که یگانگی خدای تعالی را بداند و بهیچ حال

نیست و اگر این معنی ویرا حاصل نشد کافر باشد. قوله تعالى: فاعلم

لا اله الا الله^۲.

قالوا: لانشهد على احد بالايمان ولا بالكفر ولكن

فرقة ۴۹ اباضیه ۴

على الناس كلهم بالنفاق. گویند: گواهی نتوانیم

بنی آدم را که وی مسلمانست یا کافر و مسلمانی و کافری کس نمیدانیم خو

نمی دانیم که مسلمانی یا کافر و لیکن گواهی دهیم که همه منافقند، بظاهر ص

۱- الخازمیه (الجازمیه ۲) اصحات حازم (جازم) ابن علی فرقة علی قول :

في ان الله تعالى خلق اعمال العباد ولا يكون في سلطانه الا ما يشاء و قالوا بالموافاة

الله تعالى انما يتولى العباد على ما علم انهم صائرون اليه في آخر امرهم من الايما

يتبرأ منهم على ما علم انهم صائرون اليه في آخر امرهم من الكفر و انه لم يزل مجبالا و

و مبغضاً لاعدائه (شهرستانی طبع احمد فهمی ج ۱ ص ۲۰۶).

۲- الايمان ان تؤمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله و باليوم الآخر و تؤمن بالندرة

و شره، جامع الصغير ج ۱ ص ۴۲۰.

۳- سوره ۴۷ محمد آیه ۲۱.

۴- الاباضیه اصحاب عبدالله بن اباض قالوا مخالفونا من اهل القبلة كفار غير مشر

يجوز منا كحتهم و غنمة اموالهم من سلاحهم و كراعهم حلال عند الحرب. و قالوا: ت

شهادة مغالفيهم عليهم و مرتكب الكبيرة موحد غير مؤمن و الاستطاعة قبل الفعل و

العبد مخلوق لله تعالى و يفنى المال كله بفناء اصل التكليف و مرتكب الكبيرة كافر و توبة

في تكفير اولاد الكفار و تعذيبهم و توقفوا في النفاق اهو شرك ام لا و في جواز بعة رس

بلا دليل و تكليف اتباعه ترددوا و كفروا علناً و اكثر الصحابة. شرح المواقف ج ۳ ص ۹۲

مسلمانند و بیاطن معنی کافر .

شعر :

اذا ما اخبرتهم ابيب فاني قد اكلمهم وداقا^۱
فلم ارددهم الا خداعاً و لم اردنهم الا نفاقاً

اهل سنت و جماعت گویند نور ایمان و سیمای صالحان در چهره هر کس که باشد پیدا است . قوله تعالى : تعرف في وجوههم نضرة النعيم .^۲ و منافقان را نیز دلیلی و نشانی است قوله تعالى : ولتعرفنهم في لحن القول .^۳

قالوا: لا ينبغي لاحد ان يمس احدا لانه لا يعرف الطاهر
فرقه ۴۰ لوزیه

من النجس . گویند: جوز و لوز و پسته و فندق در پوست همه یکسانند چون بشکنید بعضی آن باشد که لب او نغز نیست و بعضی آن باشد که مغز ندارد ، اهل الشرك نجس العین باشند و اهل ایمان طاهر و در صورت حال همه یکسانند، چون کفر و ایمان در دلست ، پاک از پلید پدید نیست ، پس خود را از همه آدمیان نگاه باید داشت مبادا که نجس شوی و ندانی .

اهل سنت و جماعت گویند: این مذهب باطل است و بی اساس مصافحت دست در دست برادر مسلمان سنت است و بایکدیگر معانقه، دستها (F31) در گردن یکدیگر کردن است و در روایات آمده است . قالوا: يا رسول الله ان احدنا يري صاحبه بعد برهة انجنى له، قال ياخذ يده فيصافحه او يعانقه . گفتند یا رسول الله یکی از ما مصاحب خود را بیند بعد از مدتی که یکدیگر را ندیده باشند چون به بینند پشت دو تا کنند خدمت را و دوستی را بجای آورند پیش یار خود ، خواجه علیه السلام فرمود پشت دو تا نکنند دست یکدیگر بگیرند و مصافحه کنند ، یا دست بگردن

۱- کذا فی الاصل بیت دوم را چنین میتوان تصحیح کرد:

فلم ارودهم الا خداعاً و لم اردنهم الا نفاقاً

۲- سوره ۸۳ البطفین آیه ۲۴ .

۳- سوره ۴۷ محمد آیه ۳۲ .

یکدیگر در آورند و معانقه کنند، و با یکدیگر طعام خوردن سنت است و تنه
مکروه . قال النبی صلی الله علیه وسلم: شر الناس من اكل وحده به
مردمان پر خوراند و تنه خوراند .

قالوا: الاقلام جاریة علی العباد ماداموا احياء فاذا
فرقه ۴۱ اخشیه ۱

جفت الاقلام علیهم . گویند: قلم روانست بر بندگ
که در قید حیوة باشند چون از این جهان رفتند قلم بر ایشان خشک شد، یعنی
ایشان بسر آمده اگر نیکی کرده باشند همانست و اگر بدی کرده همان بعد الموت
زیاده گردد و نه بدی .

اهل سنت و جماعت گویند: هر که سنتی حسنه در میان مردم آورد نواب
و هر که بدان سنت کار کنند هم نواب یابد و بدان مقدار، نواب بدیوان اعمال وی نو
و هر کس بدعت قبیحه در میان مردم بنیاد کند عقاب یابد و بدان مقدار، عق
دیوان اعمال وی نویسند . قال النبی صلی الله علیه وسلم: من سن سنة حسنة یعمل
بعد موته فله اجرها و مثل اجر من عمل بها و من سن بدعة سیئة فعملها و ز
مثل وزر من اتبعها^۲ فرزند صالح را بدعای وی درجه پدر و مادر وی زیاده گ

۱- کذافی الاصل: ظاهراً باید همان اخشیه از فرق خوارج باشند که منسوب به الا
نامی هستند « و هم یقفون علی جمیع مافی دار التقیة من اهل القبلة الاما عرفوا باسلام و
و یحرمون البیات والاغتیال و القتل فی السروان یبدأ احد یقتل حتی یدعی الاسلام .
(حورالین ص ۱۷۲) .

۲- من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها من بعده من غیر
ینقص من اجورهم شیئاً و من سن فی الاسلام سنة سیئة فله وزرها و وزر من عمل بها
بعده من غیر ان ینقص او از ازم « مولانا جلال الدین بلخی فرماید :

هر که او بنهاد ناخوش سنتی سوی او نفرین رود هر ساعتی
نیکوان رفتند و سنتها بماند و زلیمان ظلم و لغتها بماند

(رك مرآة المتنوی ص ۹۳۰) ایضاً رك : Wensinck T. 11, P. 552

این حدیث در صحیح مسلم ج ۸ ص ۶۱ چنین آمده است :

من سن فی الاسلام سنة حسنة یعمل بها بعده کتب له مثل اجر من عمل بها ولا ینقص من اجور
شیء ، و من سن سنة سیئة فعمل بما بعده کتب علیه و زر من عمل بها ولا ینقص من او از ازم
(رك، استاد فروزانفر: احادیث متنوی ص ۵) .

علم نافع که آموخته کسی (F32) یا تصنیف و تألیف کرده کسی را، یا بقلم و کتابت آورده کسی را که بدان عمل کنند درجه زیاده می گردد و صدقه جاریه چون مسجدی، و خانقاهی و رباطی که کسی از آن نفعی یابد، ثواب آن بصاحب خیر میرسد. قوله صلی الله علیه وسلم: اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا عن ثلاث: ولد صالح يدعوه^۱ و علم ينتفع به و صدقة جاریة^۲.

قالوا: ان الله منشيء اعمال العباد ساعة فساعة وما خلق فرقه ۴۲ تغلیبیه ۲۴

القضاء والقدر. گویند: آفریدگار عالم جل جلاله کردار بنی آدم را نوبتو میآفریند و همان ساعت که بفعل آمد نوشته شد و قضا پیش نرفت است و تقدیر نوآمده است.

اهل سنت و جماعت گویند: پیش از آفریدن آسمان و زمین در معهد. الست بر بکم؟ قالوا: بلی. ^۳ آن وقت نوشته اند که هر ذریه ای که در عالم پدید آمد از آدم، از وی چه کار آید قضا آنجا رانده اند و تقدیر آنجا در لوح المحفوظ رفته است. قوله: وكل شيء فعلوه في الزبر وكل صغير وكبير مستطر^۴.

قالوا: نعمة الدنيا توجب على العبد الاجر يعني نعمة الدنيا فرقه ۴۳ قاسطیه

اجر العباد. گویند نعمت دنیا راحت و فراغت و مراد راندن است و این جزای عمل نیکو کاران است و عذاب دنیا نقر و نامرادی و احتیاج و غم و اندوه و خشکی است جزای عمل بدکاران است و هر که نیکی کند مکافات آن در دارد دنیا بوی رسد نقد بنقد، حاجت نسیه آخرت نیست و هم بدین نیز برین قیاس و عذابها جزاء اعمالهم، ثواب و عقاب جزای اعمال و احوال خیر و شر است و در دار دنیا

۱- در اصل، بدعوت.

۲- اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث: صدقة جاریة، او علم ينتفع به، او ولد صالح يدعوه. جامع الصغير ج ۱ ص-۱۱۱.

۳- ظاهراً بایستی این فرقه همان ثعالبه از فرق خوارج باشند رجوع کنید بتاریخ مذاهب اسلام ص ۹۵.

۴- سوره ۷ الاعراف آیه ۱۷۱.

۵- سوره ۵۴ القمر آیه ۵۲-۵۳.

باشد و در آخرت نگرانی نیست تا منتظر نباشی.

اهل سنت و جماعت (F33) گویند: دنیا ملعون است بقول رسول خدا، چه ملعون باشد لایق مرد نیکوکار نباشد، قوله علیه السلام: الدنيا و ما فيها ذکر الله و ما والاها^۱ (ملعون) دنیا رانده در گاه است و نعمت کرده اله و مافیها و مردود، مگر آنچه بدان حضرت راه بری و اله و ما والاها چنین چیز اجرء نتواند بودن.

(قالوا:) الله کون بتكونيه لقوله تعالى الله خالق كل شيء
فرقه ۴۴ مکنونه

شیء خالق کل نفسه گویند: خدا بتعالی را وجود خود از ذات بود بدلیل آیت که گفته شد چون آفرید کار جمله اشیاء اوست و حال آنک وی چیز نیست، پس خالق نفس خود خود بوده باشد.

اهل سنت و جماعت گویند: مسلم که خالق کل شیء مفید عمومست، اما مخصوص این عام شود چنانک خدای تعالی فرمود: و اوتیت من کل شیء^۲ یعنی قر نقل حکم کند و عام را خاص گرداند. همه عقلا دانند معدوم مطلق بخودی خو نگرده، چنانک عقل حکم می کند، در حکایت بلقیس که حشمت و ملکیت او بدرجا رسیده بود که از هر چه در صحن وجود هستی داشت بر مایده سلطنت بلقیس خوان بادشاهی وی موجود بود بعطایای الهی از ماه تابماهی و از هر چه خواهی را آماده بود و او را داده بودند و اوتیت من کل شیء عقل و فهم عاقل این عام خاص میگردد و میگوید که بسی چیزها بود که بلقیس را نبود چون کوه قاف و آفتاب و ماه و عرش و کرسی و لوح و قلم و در این جواب نکته هـ.

enbinck, T II, P. 151

۱. رک :

۲ - سوره ۱۳ (الرعد) آیه ۱۷ و سوره ۳۹ (الزمر) آیه ۶۳

۳ - و اوتیت من کل شیء ولها عرش عظیم سوره ۲۷ (النحل) آیه ۲۳

۴ - بلقیس نام ملکه سبا که بعد بزنی سلیمان بن داود در آمد و قصه او در ادبیات اسلا

مشهور است (قصص الانبیاء تعلیمی ص ۱۸۳)

۵ - اصطلاح کوه قاف در کیهان شناسی اسلامی عبارت از نام کوهی است که گرداگ

جهان را احاطه کرده است. (دائرة المعارف اسلامی ماده قاف)

دقیق بتحقیق و ما یعقلها الا العالمون

قالوا: عليك بقلبك يخطر عليه الخير بنوره والبشر بظلمته

فرقه ۴۵ متوسمه ۱

فاستعمل ما توسمت منه گیرند: هوش با خوددار و گوش

با دل دار و هر چه دل گوید بجای آور بند نگاه دار که آینه (F34) غیب نما دل

تست اگر دل پاک باشد و نورانی همه چیز فرا آید بالهام ربانی و دل که ظلمانی

باشد زنگار طبیعت انسانی گرفته، هر چه ترا فرا آید همه گناه و معصیت باشد،

چنانکه رسول خدا فرمود:

دم بدم فرود آمدن ملك است از فلک یا فرود آمدن شیطان دم بدم بردل انسان

قوله صلى الله عليه وسلم: ان الشيطان لمة بقلب ابن آدم وللملك لمة^۱

پس می باید که خاص دل باید بود که حاکم دلست نه قرآن و نه خبر

اهل سنت و جماعت گیرند: القلب معدن الخير والشر فعليك بالاثر

دل آدمی معدن خیرست و شر و تخم بدی و نیکی در سرشت دل کشته اند از دل

مردم هر دم سر بر میزند و تو نیک از بدندانی و خیر از شر شناسی بر تو باد که هر چه کنی

بفرمان دل نکنی مطیع قرآن و تسلیم فرمان باش آنچه از رسول الله بتو رسیده است

پیرو آن باش و دست در آن زن قوله تعالى: و ما آتیکم الرسول فخذوه و ما

نهیکم عنه فانتهوا^۲، صدق الله.

قالوا ان الله تعالى لا يحرق الكافر بالنار الا مرة واحدة

فرقه ۴۶ محروقيه

فصاروا ر مادا گیرند: کافران را عذاب نباشد و آتش دورخ

دل رسول خدا، و هر

ایا و ما فیها سوی

هاله و ما فیها مطرود

نین چیز اجر عالین

خالق کل شیء و هو

عود خود از ذات خود

و حال آنک وی نیز

عمومست، اما عقل

لا شیء یعنی قرینه

ملق بخودی خود

ملکیت او بدرجه ای

سلطنت بلقیس^۳ و

هر چه خواهی او

هم عاقل این عام را

د چون کوه قاف^۴

اب نکته هست

Wensinck, T I

آیه ۲۳

در ادبیات اسلامی

ست که گرداگرد

۱ - توسم، دیدن چیزی را و نظر کردن و فراست بردن و علامت بی بردن، يقال

توسمت فيه الخير (منتی الارب)

۲ - لم الشئ جمعه وضه و لمة اسم المرة من لم: الشدة الشئ المجتمع، يقال اصابته لمة من

الجن و يقال للشيطان لمة ای خطوة اودنو. (المنجد) سیوطی حدیث فوق را چنین آورده

است: «ان للشيطان لمة بابن آدم و للملك لمة فاما لمة الشيطان فایعاذ بالشر و تکذیب

بالحق و اما لمة الملك فایعاذ بالخیر و تصدیق بالحق فمن وجد ذلك فلیعلم انه من الله

تعالی فلیحمد الله و من وجد الاخری فلیتعوذ بالله من الشيطان» (جامع الصغير ج ۱ ص ۳۲۲)

۳ - سورة ۵۹ (الحشر، آیه ۹)

کجا امان دهد کافران را که دم از پیکار زنند، آتش دوزخ در ایشان گیرد و به و خاکستر شوند و همان باشد و دیگر عذاب نهینند.

اهل سنت و جماعت گویند: کافران هر گز از عذاب خلاصی نیابند خالید و هرگز معدوم نشوند لا آخر لعذابهم هر گاه که پوست ایشان سوخته پوستی دیگر بقدرت بدل گردد قوله تعالی: **كلما نضجت جلودهم بدلناهم** غیرها^۱، **صدق الله العظيم**.

قالوا: الجنة والنار غیر (F35) موجود آفی النار و

فرقه ۴۸ بوستانی

يوم القيامة^۲ گویند که یقین است که دوزخ در زمین ن

و بهشت در آسمان مجال ندارد که بهشت را فراخی بیشتر از وسعت هفت زمین و) آسمان است. قوله تعالی: **عرضها كعرض السماء والارض**؛ فردا که آس طی کنند و در نوردند، **كطی السجل للكتب**^۳ و در خانه عدل چنانك اول کما بدأنا اول خلق نعیده^۴ بهشت را بر جای آسمان بیافریند و چون زمین^۵ میان دایره بردارد و الارض جمعياً قبضته^۶ دوزخ را بجای زمین موجود گردا ظاهر سازد.

اهل سنت و جماعت گویند: در اسفل السافلین زیر طبقه هفتم زمین مکانی که آنرا سجین^۸ نامست دوزخ امروز آنجا است مهیا و معد، قوله تعالی: **انا اعتدنا المكاف**

۱ - سوره ۲ (البقره) ۱۵۷: خالیدین فیها لا تخفف عنهم العذاب و هم ينظرون

۲ - سوره ۴ (النساء) آیه ۵۹

۳ - کذا فی الاصل، عبارت غلط است قیاساً ممکن است اینطور تصحیح شود

الجنة و النار غیر موجودین و سیوجدان يوم القيامة!

۴ - و جنة عرضها كعرض السماء والارض، سوره ۵۷ (الحديد) آیه ۲۱

۵ - سوره ۲۱ (الحج) آیه ۱۰۴

۶ - سوره ۲۱ (الحج) آیه ۱۰۴

۷ - سوره ۳۹ (الزمر) آیه ۶۸

۸ - در قرآن بیان سجین چنین آمده: **كلا ان كتاب الفجار فی سجین و ما دریه**

ما السجین، کتاب مرقوم. سوره ۷۶ (المطففين) آیه ۸-۹

سجین کتابی است که در آن اعمال فجار نوشته شده است (معجم القرآن) چا

عمیقی که در آن اعمال فجار نگاهداری میشود 583 p. Hughes.

سلاسل واغلالا و سعیر آ^۱ و بالای هفتم طبقه آسمان درخت سدره المنتهی^۲ است چنانک در خبر آمده است که اگر اسب تیز رو یکسال تمام رود و بسرعت تمام تک زند، دوازده ماه و ماهی سی روز دویده باشد هنوز سایه برك آن درخت ندویده باشد. بهشت باقی امروز آنجاست و بام بهشت عرش خداست قوله تعالی: عند سدره المنتهی عندها جنة الہاوی. قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم، عرش الرحمن سقف الجنة^۳.

قالوا: ان الله اجری القلم بما هو کاین الی یوم القيامة

فرقه ۴۸ مفروغیه

وجف القلم گویند: هر چه بودنی بود نوشته شد از خیر و شر

و سرانجام هر کس همان خواهد بود که ساخته اند و عاقبت هر کس همان که پرداخته اند بهیچ حیل، دگرگون نخواهد شد و خدای تعالی اکنون فارغ است از همه کار. قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فرغ الله من اربع من الخلق والرزق والاجل، صدق نبی الله^۴ (F36)

اهل سنت و جماعت گویند: فرغ مما کان لا مما هو کاین آنچه باشد نوشتند و فارغ شدند از آن و آنچه میباشد و زبر و می نویسند و خدای تعالی هر روز شانی دارد قوله تعالی: کل یوم هو فی شأن^۵.

قالوا: ان الله یجزی العباد فی افعاله لا علی افعالهم،

فرقه ۴۹ نجاریه

گویند: چون گفتن زبان و گرفتن دست و رفتن پای آفریده

خداست و بقدرت اوست و این قوتها در آدمی او نهاده است و آدمی را از آفریده است

۱ - سوره ۸۶ (الدھر) آیه ۴

۲ - سدر بهمنی درخت کذاست (ترجمان القرآن) درختی در آسمان هفتم که ریشه اش در آسمان ششم است.

Hughes, P. 582

۳ - سوره ۵۳ (النجم) آیه ۴ و ۵

۴ - ابن حدیث را سیوطی چنین آورده، فرغ الی ابن آدم من اربع: الخلق والخلق و الرزق و الاجل (جامع الصغیر ج ۲ ص ۱۷۲)

۵ - سوره ۵۵ (الرحمن) آیه ۲۹

۶ - اصحاب محمد بن الحسین النجار و هم موافقون لاهل السنة فی خلق الافعال و ان الاستطاعة مع الفعل العبد یکتسب فله و هم موافقون للمعتزلة فی نفی الصفات الوجود و حدوث الکلام و فی نفی رؤیة الباری (شرح المواقف ص ۲۹۴)

والله خلقكم وما تعملون^۱ پس معلوم شد که فعل بند گان فعل اوست پس اگر دهد بند گان را بفعل خود جزا داده باشد نه بر فعل ایشان چون ایشان را ا خداوند افعالت و نه اقوال .

اهل سنت و جماعت گویند : سعی از آدمی است و آدمی را خیر بقدر است قوله تبارك و تعالی : و ان ليس للانسان الا ما سعی ان سعیه سوف یر قالوا : الله و لا سواه گویند : خدا بس و گاه باشد که^۲ فرقه ۵۰ خارجیه ۳

الله و رسوله بس ، دیگر کس نیست فریادرس ، از آلر چه کار آید و از علی مرتضی چه گشاید از همه بیزاریم و گواهی دهند که امیر المؤمن علی بعد از مصطفی کافر شد ، خاندان شاه ازلیاء را دشمن دارند ، لعنت بر ایشان آنکس بزر دو عالم کارش نظام گیرد کار بدست همت ، دامن آلیا ، اهل سنت و جماعت گویند سخنان ناسزا در حق امیر المؤمنین علی

۱ - سورة ۳۷ (الصافات) آیه ۹۴

۲ - سورة ۵۳ (النجم) آیه ۴۰-۴۱

۳ - الخوارج و هم سبع فرق . المحکمه و هم الذین خرجوا علی علی عند التحة قالوا من نصب من قریش و غیرهم و عدل فهو الامام و کفروا عثمان و ابا العجابه و مرتکب کبیره ، البیهسیة قالوا : الايمان هو الاقرار و العلم بالله و بما جاء به الرسو و قالوا الاطفال کابائهم ایماناً و کفراً ، و الاذراقة قالوا کفر علی بالتحکیم و کفر العجابه و کفروا قعدة عن القتال و قالوا : تحرم النقیه و یجوز قتال اولاد المخالفین نسائهم و لا رجم علی الزانی لاحد للنفذ علی النساء و قالوا الاطفال المشرکین فی الذ مع آبائهم و یجوز نبی کان کافراً و مرتکب الکبیره کافر ، النجدیه عذروا الناء بالجهالات فی الفروع و قالوا : لاحاجة للناس الی الامام ، و الاصفریه و الاباضیه قال مخالفونا من اهل القبلة کفار غیر مشرکین و فعل العبد مخلوق الله تعالی .

(شرح المواقف ج ۳ ص ۲۹۱)

۴ - قوله تعالی و سلام علی آل یاسین ، ای علی محمد و اهل بیته (مجمع البحرین مادة یاس

ناصر خسرو راست :

چون تو بتی گزیدی کز رنج و شر آن بت

برکنده گشت و کشته بکرو به آل یاسین

الله وجهه و علیه النجیة کفر است که ولی خداست و وصی مصطفی و وصی رسول را دوست باید داشت و هوا داری خاندان نبوت اساس دین است، او اجرت رسالت و مزد نبوت داشت و از اقارب اهل بیت نبی است قوله و تبارک و تعالی : قل لا اسئلكم (F37) علیه اجر آ الالمودة فی القربی^۱ صدق الله .

فرقه ۵۱ شیعه^۲ قالوا: ان علیا کرم الله وجهه و علیه النجیة و السلام کان فی الشجاعة و السخاوة و فی العلم بحر ذاکر و فی الحام طور راسخ و انزل فی شأنه انما ولیکم الله و رسوله^۳ و قال النبی صلی الله علیه و سلم فالامامة بعده حقه و هو افضل من منعه من حقه کان ظالماً^۴ گویند در شجاعت و سخاوت امیر المومنین علی آیتی بود (دهاج) و در علم در بانی بود موج و در حلم کوهی بود و آیت انما ولیکم الله در شأن وی نزول کرد و رسول خدا در حق وی گفت قوله صلی الله علیه و سلم من کنت مولیه فعلی مولیه^۵ بچندین دلیل و نشان و آیت و برهان بعد از مصطفی امامت حق علی مرتضی است و هر که قدم در پیش نهاد از کبر بود و عناد و ظلم و ییداد .

اهل سنت و جماعت گویند که صحابه کبار اجماع کردند و امیر المومنین علی نیز رضا داد بر خلافت ابوبکر صدیق رضی الله عنه، پس برین تقدیر هیچ ظلمی

۱- سوره ۴۲ (الشوری) آیه ۲۲

۲- الشیعة، ای الذین شایعوا علیا و قالوا انه الامام بعد رسول الله بالنص اما جلیا و اما خفیا و اعتقدوا ان الامامة لا تخرج عنه و من اولاده و ان خرجت فاما بظلم یکون من غیرهم و اما بتقیة منه او من اولاده (شرح المواقف ج ۲ ص ۲۸۷)

۳- سوره ۵ (المائدة) آیه ۶۰

۴- رک . فرق الشیعه نو بختی طبع ریتر .

۵- ابن سخن پیغمبر ص است که در روز حجة الوداع در غدیر خم گفت : ایها الناس : الیست اولی بکم من انفسکم قالوا بلی یا رسول الله قال فمن کنت مولاه فهذا علی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه و انصر من نصره و اخذل من خذله و ادر الحق معه کیف ما دار (شرح باب حادی عشر ص ۵۲ ایضاً جامع الصغیر ج ۲ ص ۵۲) مولوی راست:

زان سبب پیغمبر با اجتهاد نام خود و آن علی مولا نهاد

گفت هر کسی را منم مولا و دوست ابن عم من علی مولای اوست

(احادیث مشنوی ص ۲۲۶)

نرفته باشد و دیگر در آن زمان که رسول خدا از این عالم رفتن ساخته بود و دار الفنا رخت بر بسته و در فراش وداع خسته نیابت و امامت نماز را به ابوب و پیشوائی نماز دلیل خلافت است و حاشا که بر امیر المومنین علی کسی ظلم و کرده باشد.

قالوا انزل الوحي من الله على علي و كان النبي ذ

فرقه ۵۲ رافضیه ۱

رافضی گوید جبریل علی را با امیر المومنین علی میز

و چون در سال کوچک بود و سن مبارك او هشت بود اول نزول کرد بر محمد و از قبل او رسالت ادا کرد پس نبوت در حقیقت (F38) علی را بوده باشد و علی بر می آموخت و رسول در مجمع ادا میکرد، و گاه باشد که گویند نبوت وظیفه بود، جبرئیل خطا کرد و وحی را با امیر المومنین علی میبایست رسانید

اهل سنت و جماعت گویند: جواب الاحق سکوت^۱.

قالوا: لا يصح الصلوة الا خلف امام معصوم من ا

فرقه ۱۵۳ امامیه ۳

حسین بن علی والخلافة حق و الدنيا لا يخلو منه لقد

۱ - رافضه در آغاز نام فرقه ای از مردم کوفه بود که از اصحاب زید بن علی بن ح بودند و چون او از لعن ابوبکر و عمر خود داری کرد او را ترك گفتند و بهمین ج رافضه خوانده شدند. مغیره بن سعید پیشرو فرقه مغیره چون دید دیگر شیعیان از وی ر گردان شدند ایشان را رافضه نامید. اهل تسنن عموم فرق شیعه را رافضه خوانند (خاند نوبختی ص ۲۵۶، تبصرة العوام ص ۱۶۷)

۲ - گفت اورا نیست الا درد لوت پس جواب احمق اولی تر سکوت (مولوی) نفا السکوت عن الاحق جوابه، جواب ابلهان خاموشی است، رك، امثال و حکم (دهخدا ص ۵۸۸) جمله و جواب الاحق سکوت مثلی است که در کلام علی ع نیز آمده است ما ارضی المومن ربه بمثل العلم و لا اسخط الشیطان بمثل الصمت و لا عاقب الاحق بمثل السکوت عنه (احادیث مثنوی ص ۱۱۸)

۳ - الامامیه فقالوا بالنص الفلی علی امامته علی و كفروا الصحابة وساقوا الاما الی جعفر الصادق و اختلفوا فی المنصوص علیه بعده

(شرح مواقف ص ۲۹۰، تبصرة العوام ص ۱۹۴)

عليه السلام الاثمة من قریش^۱ گویند هر نمازی که پیشوای آن نماز امامی نباشد معصوم، از فرزندان حسین بن علی علیه السلام آن نماز درست نیست، باید که صغیره و کبیره بر امام راه نیافته باشد و بهیچ گناه آلوده نباشد تا امامت را شاید و نماز در عقب او درست باشد و چنین امامی در ایامی نباشد الا از فرزندان امیرالمؤمنین حسین بن علی و هرگز نباشد که از دار دنیا ایشان خالی باشند و خلافت حق ایشان است و میراث ایشان، و از تعدی اهل ظلم پنهان شده اند و خود را نمی نمایند.

اهل سنت و جماعت گویند که رسول صلی الله علیه و آله و سلم فرموده است صلوا خلف کل بر و فاجر^۲ یعنی نماز گذارید در عقب هر نیکو کار و بدکاری.

قالوا: لیس بعد رسول الله افضل من علی لان الانسان لا يدعو نفسه والمراد فی قوله تعالی انفسنا و انفسکم^۳ علی و کان

فرقه ۵۴ تا ۵۶

نفس رسول الله فیکون افضل من غیره گویند در آیت مباہله حق تعالی جل جلاله امیرالمؤمنین علی را نفس رسول خواند و رسول باتفاق از همه فاضلتر است و از همه انبیاء بزرگتر و از کل اولیا و اصفیا بهتر پس امیرالمؤمنین علی چون بمرتبه رسول باشد بعد از رسول هیچکس فاضلتر از امیرالمؤمنین علی نباشد.

اهل سنت و جماعت گویند چون در نماز ابوبکر را امامت فرمود دلیل

۱ - « الاثمة من قریش : ابرارها امراء ابرارها ، وفجارها امراء فجارها ، و ان امرت علیکم قریش عبداً حبشياً مجدعاً فاسمعوا له و اطیعوا ، مایخیر احدکم بین اسلام و ضرب عنقه فان خیر بین اسلام و ضرب عنقه فلیقدم عنقه »
این حدیث از علی بن ابیطالب روایت شده .

(جامع الصغیر ج ۱ ص ۴۲۱ ، ابن حزم الفصل ج ۴ ص ۸۹)

۲- صلوا خلف کل بر و فاجر و صلوا علی کل بر و فاجر و جاهدوا مع بر و فاجر

(جامع الصغیر ج ۲ ص ۶۶)

۳- از فرقی شیعه امامیه که قائل به حیات جاودان و امامت امام جعفر صادق و منتظر ظهور او شدند ، مؤسس آن فرقه مردی از مردم بصره بنام عجلان بن ناوس بود (خاندان نوبختی ص ۲۶۶ ، تاریخ مذاهب اسلام ص ۵۴)

۴ - این قسمتی از آیه مباہله است ، قرآن سوره ۳ (آل عمران آیه ۵۴)

آنست که وی فاضلتر باشد اما امام فخرالدین رازی^۱ رحمه الله در تفسیر کبیر است این سؤال را در آیت مباهله^۲ و در جواب شروع نکرده است اگر کسی ائمه دین در این باب جواب صواب روی نماید القا کردن ثوابی داند عظیم .

قالوا: ان علیاً کان شریکاً فی النبوة، ثم سکوا

فرقا ۵۵۱ هجری به ۳۴

صلی الله علیه و آله وسلم: انت منی بمنزلة هرون

موسی^۳ گویند چون بانفاق، هرون در نبوت با موسی شریک بود بنص کلام مع رسول گفت امیر المؤمنین علی را که تو از من بمنزلت هرون^۴ از موسی، پس علی و چنان باشند که هرون و موسی دو پیغمبر عهد باشند بشرکت .

اهل سنت و جماعت گویند: هر کس که امیر المؤمنین علی را رضی الله در نبوت محمد شریک داند کافر باشد، جهة آنک تصدیق کرده باشد کسی را غیر نبی باشد به نبوت و گویند سبب حدیث آن بود رسول خدای را اغزا افتاده بود بطرف تبوک^۵ امیر المؤمنین علی را گفت بخلافت من در م

۱ - امام ابو عبدالله محمد بن العمر بن الحسین الطبرستانی الرازی (۵۴۳ یا ۵۴۴ هـ) از علمای بزرگ اسلام و معاصر سلطان محمد خوارزمشاه ، تفسیر او کتاب مفید الغیب است که مشهور به « التفسیر الکبیر » میباشد . رک (معجم المطبوعات العربیة ص ۱۵)
۲ - تفسیر فخر رازی ج ۲ ص ۶۹۷ طبع اسلامبول ۱۳۰۷

۳ - کذا فی الاصل ، صحیح امریه است که علی را در امر رسالت با محمد شریک میدانستند . (رک تلخیص ابلیس ص ۲۲ ؛ خطاط ج ۴ ص ۱۷۸)

۴ - الا انه لا نبی بعدی (رک احتجاج طبرسی ص ۴۱ ، شرح باب حادی عن ص ۵۳)

۵ - تبوک بفتح اول قریه ای است بین وادی القری و شام (معجم البلدان یا توت این غزوه بسال نهم هجری بود و موسوم به غزوه تبوک است پیغمبر خدا بنفسه عا این حرب شد و علی علیه السلام را بجای خویش در مدینه گذاشت علی خواست در این جا همراه پیغمبر باشد رسول خدا فرمود : « انما خلقتک لماورائی فارجم فاخلقنی فی اهل اما ترضی ان تکون منی بمنزلة هرون من موسی الا انه لا نبی بعدی . » (تاریخ ابوالفداء ج ۱ ص ۱۵۶ - ۱۵۷)

میباش و جایگاه نگاه دار امیرالمؤمنین علی گفت: یا رسول الله یوم الهیجاء تترکنی بین الصبیان والنسوان^۱ در روز غزا و حرب مرا در میان کودکان و زنان میگذاری! رسول گفت گفت یا علی راضی نباشی که ترا منزلت هرون باشد که چون موسی بکوه طور می شد هرون را بجای خود برخلاف گذاشت قوله تبارک و تعالی: قال موسی لاختیه هرون: اخلفنی فی قومی^۲. صدق

قالوا: النبوة متصلة من لدن آدم الى يوم القيامة والله

فرقه ۵۶۰ اس ۸۰ لیه ۲

یرفع حجتہ من العباد (F40) گویند پیغمبری حجتست از

خدای تعالی بر خلق، تا خلق باشند، باید که پیغمبری در میان ایشان باشد جهت آنک هر عصری خلقی بصفتی دیگرند و هر وقت مردم را استعداد و فهمی دیگر، پس هر زمان را پیغمبری باید مناسب حال آن زمان تا ایشان را راه بخدای نماید و شریعت لایق آن عهد در میان ایشان ظاهر گرداند و بقدر عقل ایشان بر وحدانیت دلیل و برهان نماید.

اهل سنت و جماعت گویند لانی بعد محمد ولا یتنزل بعد القرآن کتاب،

بعد از مصطفی هیچ نبی نباشد و بعد از قرآن هیچ کتابی منزل نشود، کار دین در

۱ - این عبارت و یا مضمون آن در تاریخ طبری و ابن الاثیر در غزوه تبوک یا

حوادث سال نهم هجری نیامده است.

۲ - سوره ۷ (الاعراف) آیه ۱۳۸.

۳ - الاسماعیلیه، لقبوا بسبعة القاب: بالباطنیه لقولهم بیاطن الكتاب دون ظاهره و

بالقرامط لان اولهم حمدان القرامط، و بالسبعیه لانهم زعموا ان النطقاء بالشرایع ای الرسل

سبعة: آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد و محمد المهدی (یعنی محمد بن

اسماعیل) و بالبابکیه اذ تبع طائفة منهم بابک الخرمی «و بالاسماعیلیه لانباتهم الاماته

لا اسماعیل بن جعفر» (شرح المواقف ج ۳ ص ۲۸۸ - ۲۹۰) در شرح مواقف دو نام دیگر

ایشان ذکر شده یکی «تعلیمی» است زیرا میگفتند امام باید معارف دین را به پیروان خود

تعلیم دهد، و دیگر «ملاحده» است که این لقب اخبر را مخالفان بایشان داده اند (رک

خاندان نوبختی ص ۲۵۲، تبصره العوام ص ۱۸۱، بیان الاذیان ص ۳۶)

در عهد مصطفی ﷺ بکمال رسید، مهر بر در خانه نبوت نهادند و تا روز ا
شریعت که راه راست و صراط مستقیم است ثابت و قائم خواهد ماند. قوله تع
ما کان محمد ابا احد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین و کان
بکل شیء علیما^۱

قالوا : اشتبه علينا امر الصحابة و اصلاح الامة لا یکون
فرقه ۵۷ جلامده

بالامام من و الامام یرضیه و جوه الناس صالحا کان اوف
گویند پوشیده شد (برما) احوال صحابه و ندانستیم که هر يك در چه کارند و حال آ
خلق را از مقتدائی چاره نیست و بی حاکمی قاهری که بر سر ایشان باشد، چر
صلاح و فلاح از امت برخیزد و فتنه پدید شود پس هر کس را که بزرگان و
شناسان اتفاق کنند امام بحق وی باشد اگر صالح است و اگر صالح.

اهل سنت و جماعت گویند: الامامه عهد و الخلافة امانة فلا یصلح لم
الامتدین گویند امامت عهد خداست و خلافت امانت است، فروج و دماء و ام
خلق را حواله باوی کرده اند و فاجر ظالم است (F41) پس خلافت را نشاید و
سعادت بدو نرسد و این دولت بدو راه نیابد قوله تعالی : لا ینال عها
الظالمین^۲

قالوا الخلافة (لیس) لاحد بعد الاختلاف الی يوم القیام
فرقه ۵۸ حکمیة ۲

گویند: اختلاف و گفتگو در میان صحابه کبار و یاران
بزرگوار پدید آمد بعد از آن اتفاق و اجماع ایشان معتبر نیست حال آنکه خلا
از میان خلق برخاست و هیچ کس را در هیچ وقت در روی زمین استحقاق خلافت نما:

۱ - سوره ۱۳ (الاحزاب) آیه ۴۰

۲ - سوره ۲ (البقره) آیه ۱۱۸

۳ - ظاهرأ همان «المحکم» از فرق خوارج باشند. «و هم الدین خرجوا علی عا
عند التحکیم و ما جرى بین الحکمین و كفروه و قالوا من نسب من قریش و غیرهم و عدل فی
بین الناس فهو الامام و ان غیر السیره و جار و جب از ی عزل او یقتل و لم یوجبوا نصب الامام
جوزوا ان لا یكون فی العالم امام و كفروا عثمان و اکثری الصحابة و مرتكب الكبیره
(شرح المواقف ج ۳ ص ۲۱۹)

است. تا روز قیامت و قیام الساعه هر کس که دعوی خلافت کند باطل باشد و هر کس که در تحاکم بر مخلوق رود کافر باشد و من تحاکم الی مخلوق فهو کافر عندهم^۱ گویند: حاکم قرآن است و بحکم قرآن و خبر باید بود و هر کس که کار بمراد خود کند نه بفرمان قرآن، کافر باشد و من لم یحکم بما انزل الله فاولئك هم الکافرون^۲ اهل سنت و جماعت گویند: مطیع حاکم اسلام بودن فرمان خدا است قوله تبارک و تعالی: اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم

یلعنون بعض الصحابة این طایفه لعنت کنند ابوبکر صدیق فرقه ۵۹ لاغیه ۲

را و عمر خطاب را و عثمان بن عفان را و زبیر را و عایشه را رضوان الله علیهم اجمعین و گویند لعنت بر ایشان ثوابست، جهت آنکه ایشان نگذاشتند که نور ولایت امیر المومنین علی ظاهر گردد لاجرم عالم تارک بماند و راه راست گم شد و از شومی ایشان حق بمستحق نرسید و بولایت امیر المومنین علی اقرار نکردند و خلافت را بوی نگذاشتند.

اهل سنت و جماعت. گویند معاذ الله که کسی ایشان را لعنت کند و بر ایشان لعنت روا دارد کافر شود زیرا صحابه (F42) رسول بودند، و ایشان را خدای تعالی ثنا گفته است. قوله تعالی والذین معه اشداء علی الکفار رحماء بینهم^۳، صدق الله

یادند و تا روز قیامت

ماند. قوله تعالی: تم النبیین و کان الله

لاح الامة لا یكون الا
صالحا کان او فاسقا
رچه کارند و حال آنکه

ایشان باشد، چرا که
که بزرگان و روی

ح.
انه فلا یصلح لها
رج و دماء و اموال
فت را نشاید و این
لی: لاینال عهدی

ف الی یوم القیامة
به کبار و یاران آن
حال آنکه خلافت
نحقیق خلافت نمانده

۱ - این فرقه چون علی قبول حکمت کرد از فرمان او سر پیچیده او را گفتند تو در این کار خطا کردی و «لاحکم الله» رک: (ملل و نحل شهرستانی طبع احمد فهمی ج ۱ ص ۱۷۰ - ۱۷۹)

۲ - سوره ۵ (المائده) آیه ۴۸.

۳ - ایشان از فرق غلاة بودند که عثمان و طلحه و زبیر و معاویه و ابوموسی اشعری و عایشه را لعن میکردند. (تلبیس ابلیس ص ۳۲، خطط مقریزی ج ۴ ص ۱۷۷)

۴ - سوره (الفتح) آیه ۲۹

بن خرجو اعلی علی
و غیرهم و عدل فیما
وا نصب الامام بل
مرتکب الکبیره.

قالوا: ان الله يخلق عليا واصحابه، يرجعون الى

فرقه ۶۰ رجمه ۱

وينتقمون اعداهم^۲ گویند: لاشك امير المؤمنين علي

وی باز آیند بدار دنیا و داد خود از جفا کاران بستانند .

اهل سنت و جماعت گویند: زهی تصور باطل زهی خیال محال، هر که

قنطره اجل گذشت و از دار دنیا رفت او را هرگز بدار دنیا آمدن نباشد

اليها لا يرجعون اما اصحاب كهف^۳ که بعد از سیصد و نه سال زنده، و عزیز^۴

مرده بود بعد از سیصد و نه سال زنده شد و سی سال دیگر در دنیا بماند و ط

بدعاء عیسی عليه السلام زنده شدند دلیل نتوان ساخت، برای آنک امیر المؤمنین

یاران وی نیز ممکن است که بدار دنیا آیند، چرا که این از جمله نوادرو معجزا

۱- رجمه از غلاة تا شيعه : زعموا ان عليا واصحابه يرجعون الى الدنيا وينتقمو

اعدائهم «تلبیس ابلیس ص ۲۲»

۲- در اصل : «فينقمون و اعداهم»

۳- در قرآن مجید قصه ایشان در سوره الكهف آمده و آن اشاره به ح

مردان خدائی است که در عهد ملك دقيانوس از شهر افوس گریخته و در غ

پنهان شدند .

(رك : قصص الانبياء ثعلبی ص ۲۴۴- ۲۵۵)

۴- در قرآن نام او آمده « وقالت اليهود العزيز ابن الله » سوره نهم التوبه آیه ۳۰

وی از انبیاء بنی اسرائیل بود و گروهی از یهود او را فرزند خدا میدانستند . در تو

او از علماء و اجبار یهود شمرده شده از انبیاء ایشان ، کتاب عزرا منسوب باو

(رك قصص الانبياء ثعلبی ص ۲۰۳ قاموس کتاب مقدس، کتاب عزرا)

فرقه ۶۱ متربصه ۱
گویند صاحب الزمان محمد بن حسن العسكري مهدی آخر
زمان است در ولایت بغداد در قریه سامره^۲ از جور و جفای

خلفای عباسی که قصد او کردند در سنه خمسین و مائین در خانه شد و همانجا پنهان
گشت چندانکه ویرا بستند، نیافتند از آن روز باز در جهان است و در میان خلق
پنهان و او را ظهور خواهد بود، روزی باشد که پدید آید و عالم را بعدل و آبادانی
مزین گرداند یملاء الدنيا عدلاً كما ملئت جوراً و ظلماً^۳

اهل سنت و جماعت گویند: لامهدی الاعیسی بن مریم، مسلم که مهدی خواهد
بود ولیکن عیسی باشد که در آخر زمان از آسمان فرود آید و با دجال حرب کند و
دجال بقتل آید و عیسی علیهما السلام مردم را بدین محمد دعوت کند، متربصه گویند
فرود آمدن عیسی علیهما السلام از آسمان (F43) صحیح است اما ظهور صاحب الزمان محمد بن
حسن العسكري پیشتر از نزول عیسی خواهد بود و رسول الله ازین خبر داد و گفت
یهلك امة انا فی اولها والمهدی فی اوسطها والعیسی فی اخرها^۴

۱- ابن جوزی گوید: متربصه کسانی هستند که بزی زهاد در آیند و در هر عصری
مردی را بخود امیر کنند و بدارند که وی مهدی امت اسلام است، و چون بمیرد مرد
دیگری را بر خود امیر کنند. (تلبیس ابلیس ص ۲۲)

۲- امام دوازدهم فرقه شیعه اثنی عشریه (رك به فصول المهمة فی معرفة احوال
الائمة الاثنا عشر ص ۱۱۶)

۳- نام دیگر شهر «سر من رای» که آنرا معتصم عباسی بین بغداد و تکریت
بنا کرد و امروز معروف بسامره است (رك معجم البلدان یا قوت)

۴- المهدی منی: اجلی لجهة، اقنی الانف، یملاء الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت
جوراً و ظلماً یملك سبع سنین. (جامع الصغیر ج ۲ ص ۵۸۰)

۵- کذا فی الاصل. ظاهراً آن حدیث چنین باشد: لا یهلك امة انا فی اولها و
المهدی فی اوسطها و عیسی فی آخرها. راجع به مسأله مهدی و عیسی در اسلام
رك: سید صدرالدین الصدر: المهدی ص ۸۸.

به، یرجعون الی الدنیا
میر المؤمنین علی و یاران

نیال محال، هر کس که بر
نیا آمدن نباشد. انهم
نده، و عزیر پیغمبر که
ز دنیا بماند و طایفه که
ك امیر المؤمنین علی و
مله نوادر و معجزات بود.

الی الدنیا و ینتقمون من

آن اشاره به حکایت
گریخته و در غاری

ص ۲۴۴-۲۵۵)

، نهم التوبه آیه ۳۰،
دانستند. در تورات
ا. منسوب باوست.

(کتاب عزرا)

قالوا: كيف يسع القبر اربعة ملكين بالعمود والدبوس

فرقه ۶۳ قریه

والهیت فيه وغایة القبر اربعة اذرع^۱ گویند: بیچاره

آدمی چون از دار دنیا رحلت کرد او را در قبر تنگ نهادند چهار گز مقدار آن، یا کمتر و میت در آنجا چگونه گنجد و دو فرشته منکر و نکیر با عمود و چوب و چماق، پس معلوم شد که سؤال و عذاب گورچندان اعتباری ندارد.

اهل سنت و جماعت گویند: که خدای تعالی بر فراخ کردن گور قادر است و هر کس که سؤال منکر و نکیر را منکر شود کافر، و خدای تعالی خبر داده است که دوبار مردن است و دوبار زنده شدن **قوله تعالی: ربنا امتنا اثنتین فاحییتنا اثنتین^۲، صدق الله.**

قالوا: ایس فی الكتاب والسنة ما يدل علی قدم القرآن،

فرقه ۶۴ واقفیه؛

فلیتوقف اسلم. گویند در جمله قرآن آیتی نیامده است که

دلالة کند بر قدیمی قرآن، و در اخبار نبوی خبری درین معنی نافذ نشده است، اگر توقف کنی بین الاقرار و انکار و گرد آن سخن نگردی^۳ که قدیم است یا حادث، بطریق استقامت و راه سلامت نزدیکتر باشد، میان نفی و اثبات توقف کنی که مبدا نفی و اثبات مطابق واقع نباشد بگمان اعتباری کرده باشی و نچنان باشد و گناه کار کردی و بزه مند شوی. **قال الله تعالی: ان بعض الظن اثم^۴** بی یقین گمان نتوان نهاد اهل سنت و جماعت گویند: توقف در این مسأله موجب (F44) کفرست بی گمان و شك، و بصدق و یقین باید دانست که کلام صفت متکلم است و چون متکلم،

۱ - کذا فی الاصل، قیاساً آن عبارت را میشود چنین تصحیح کرد: كيف يسع القبر

ملکین بالعمود والدبوس الخ.

۲ - سوره ۴۰، المؤمن آیه ۱۱.

۳ - این فرقه با واقفه که بمرک امام موسی کاظم بر امامت او متوقف ماندند ارتباطی ندارد. (رک به فرق الشیعه نوبختی طبع ریترس ۶۷) و شاید از واقفه خوارج باشند.

(رک تاریخ مذاهب اسلام ص ۱۰۴)

۴ - در نسخه اصل: گرد آن سخن گردی.

۵ - سوره: ۴۹ (الحجرات) آیه ۱۲.

خدای بیچون و قدیم است؛ صفات وی نیز قدیم باشد.

قالوا الكلام حيث لاسامع ولأما مور عبث گویند:

قره ۶۴ حشویه

سخن گفتن جائی که شنونده نباشد و امر کردن جائی که

مأمر نباشد بی معنی باشد و عبث و بازی، اکنون چون معلومست که درازل آزال

غیر از خدای ذوالجلال، هیچ موجودی نبود **كان الله ولم يكن معه شيء** خطاب

مستطاب رب الارباب را مستمع کس نبوده باشد (پس) درخلو تخانه ازلی امر و نهی با که بود،

واقیموا الصلوة و آتوا الزکوة^۱ چون موسی نبود فرعون نبود وادی مقدس نبود

و محمد مصطفی نبود خطاب حق با که **یرد قال الله تبارک و تعالی: هل اتیک حدیث**

موسى اذنادیه ربه بالواد المقدس طوی، اذهب الی فرعون انه طفی^۲، صدق الله

اهل سنت و جماعت گویند: (موجودات) در علم قدیم حق تعالی حاضر بودند و یقین ازلی

بر همه ناظر و بر معلومات خود سخن می گفت: **و طلب التعلم سیوجد الافیہ عیت**،

فلا سفة^۳، صدق

قالوا: الجنة والنار فی نفخ الصور یفنیان^۴ گویند:

فرقه ۶۵ ثانیه

چون هیبت و ریاست قیامت پدید آید و کوس لمن الملك

بزنند اسرافیل را فرمان شود که در صور دمدمد **قوله تعالی: و نفخ فی الصور فصعق**

من فی السموات و من فی الارض^۵ موجود از همه طی عدم شوند بهشت و دوزخ نیز،

۱ - و سمیت الحشویه: حشویه لانهم یحشون الاحادیث التی لا اصل لها فی الاحادیث

الرویه عن رسول الله ص ای یدخلونها فیها و لیست منها، و جمیع الحشویه یقولون

بالجبر و التشبیه... (الحدود العین ص ۲۰۴)

۲ - سوره ۴ (النساء) آیه ۷۹

۳ - سوره ۷۹ (النارعات) آیه ۱۵ - ۱۲

۴ - کذا فی الاصل، شاید بتوان آنرا چنین تصحیح کرد: طلب التعلم سیوُجر الا مافیہ

عبث الفلاسفة.

۵ - ابن سخن: ابوالهذیل علاف از علمای کلام اسلام است درباره نیستی پذیرفتن

مقدورات خدا (رك: تاریخ مذاهب اسلام ص ۱۲۱)

۶ - سوره ۳۹ (الزمر) آیه ۶۸

در آن حال و حادثه کبری و واقعه عظیمی ناچیز گردد الاحی قیوم . قوله تعالى :
كل شیء هالك الا وجهه له الحكم والیه ترجعون^۱، صدق الله (F45)

اهل سنت و جماعت گویند : وعده رب العزت چنانست که هر چه جز خدای
باشد فانی شود و بهشت صفت رضای رحمان است و دوزخ ، صفت غضب . و انفکاک
صفت از موصوف قدیم محال پس جنت و جحیم در وجه داخلست ، هلاک و فنا بدوزخ و
بهشت راه ندارد .

قالوا : علینا اتباع الاثر والقیاس باطل و اول من قاس
فرقه ۶۶ اثریه کان ابلیس نسبت به قیاسه لعن^۲ گویند هر امر شرعی و
حکمی دینی که در بایست امت بود جمله در قرآن آمده است و در اخبار نبوی همین و
معین و هر چه در آیت و روایت نیامده است حاجت نیست که خود را در وسواس
اندازیم و گوئیم خمر حرامست که مستی در وی موجود است ، ما را حاجت بدین
تکلیف و قیاس نیست چون اول کسی که قیاس اساس نهاد (ابلیس بود) طوق لعنت در
گردنش ماند تصور وی چنان بود که جوهر آتش حقیقت مطلق است و نورانی و جرم
خاک کثیف مطلق است و ظلمانی ، پس آتش بهتر از خاک باشد پس آتش را چه وظیفه
آن باشد که خاک را بر سر نهد و یایش خاک سر نهد (ابلیس) در معرض جدال با حضرت
ذوالجلال در قال آمد و گفت : خلقتنی من نار و خلقتنه من طین^۳ چون وسواس
خود را اظهار کرد و قیاس خود بقول آورد بتازیانه فاخرج منها فانك رجیم^۴ از

۱ - سوره ۲۸ (القصص) آیه ۸۸

۲ - کذا فی الاصل : صحیح چنین بنظر میرسد : قالوا : علینا اتباع الاثر والقیاس
باطل و اول من قاس ابلیس بسبب قیاسه لعن .

راجع به حدیث : اول من قاس ابلیس قال اناخیر منه خلقتنی من نار و خلقتنه من
طین (رجوع کنید به مجمع البحرین ماده قیس) دخل ابوحنیفه علی ابی عبدالله (جعفر
الصادق) فقال له یا اباحنیفه بلغنی انک تقیس ؟ قال نعم قال : لا تقس فان اول من قاس ابلیس
حین قال خلقتنی من نار و خلقتنه من طین فقام مابین النار و الطین و لو قاس نوربه آدم بنوربه
النار عرف فضل مابین النورین و صفاء احدهما علی الاخر .

(الکافی) . ج ۱ ص ۵۸

۳ - سوره ۷ (الاحراف) آیه ۱۱

۴ - سوره ۱۵ (الحجر) آیه ۳۴

بهشت بیرون کردندش و پروبال ملکی از وی فرو ریخت مسح گشت، آسمانی بود زمینی شد و این همه انواع بلیت ویرا روی نمود جهت آنک عقل را کار فرمود و قیاس کرد و اگر مطیع امر و فرمان بودی اینهمه نشدی، پس ما را قرآن و خبر کفایت است و در مسائل شرعیه قیاس مصلحت نیست و هرچه بقیاس نفی و اثبات کنند باطل باشد. اهل سنت و جماعت گویند: شرع را اصول (F46) چهار است: کتاب^۱ و سنت^۲ و اجماع^۳ و قیاس^۴ پس اگر قیاس را منکر شوند، اصلی از اصول شریعت را نفی کرده باشند و گمراه باشند و مبتدع، قیاس از روی لغت عبرتست و عبور گذشتن است و از صورت بمعنی آمدن اعتبارست و در کلام مجید می فرماید که عبرت گیرید و معنی چنان باشد که امر کرده باشد بقیاس کردن قوله تعالی: فاعتبروا یا اولی الابصار^۵ قالوا: ان الله محيط بالکلیات دون الجزئیات یعنی خدای فرقه ۶۲، ولایه

تعالی محیط کلیات است و محیط جزویات نیست، چنانکه مثلاً سلاطین بزرگوار در خزانه خیال خود را مجال ندهند، نواب و حجاب و امرا و وزراء ممالک خود را بشناسند، اما قضایای جزویه ندانند، که در هر قریه و بلدی ذکر و انشی را علی التفصیل عدد چند است، چند جوان و چند پیر و چند توانا و چند ضعیف اند

۱- مراد از کتاب قرآن مجید است.

۲- السنة مشترك بین ما صدر عن النبی ص من قول، او فعل، او تقریر بین ما واطب النبی ص بلاوجوب؟ و هی نوعان سنة هدی، و يقال لها سنة المؤکدة کلا ان والاقامة، سنن الزوائد کاذان المنفرد والسواک. (تعریفات جرجانی)

۳- الاجماع فی اللغة العزم والاتفاق و فی الاصطلاح اتفاق المجتهدين من امة محمد فی عصر علی امر دینی (تعریفات)

۴- القیاس فی اللغة عبارة عن التقدير و فی الشریعة عبارة عن رد الشيء الی نظیره و هو عبارة عن المعنی المستنبط من النص لتعدیه الحکم من المنصوص علیه الی غیره و هو الجمع بین الاصل و الفرع فی الحکم.

(تعریفات جرجانی)

چه میکنند و چه میخورند و کجا میروند و کجا میخفتند^۱، خداوند عالم صانع لوح و قلم و عرش و کرسی اعظم آسمانها و زمینها و ملائکه مقرب و آفتاب و ماهتاب و بهشت و دوزخ و کواکب سیارات و بحار زاخرات و جبال راسیات را بداند انبیا و رسل و اولیا و خلفاء و عظماء دین و دنیا و کافران جبار و طاغیان اکاسره چون فرعون بی عون و نمرود و عاد و ثمود و شداد و قارون و هامان را بداند حق جل و جلاله بدین کلیات محیط است اما بر دیگر مخلوقات که از حساب جزویات باشد بعلم او راه ندارد و از محقرات آگاه نیست.

اهل سنت و جماعت گویند: ذره و آفتاب در علم حق تعالی برابر است لا یفرب عنه مثقال ذرة فی الارض و لا فی السماء^۲ چنانکه کوه قاف می بیند و می داند برك کاه نیز می بیند و می داند اشارات چشم و ابروینی بر خدا پنهان (F 47) و پوشیده نیست قوله تعالی و لا تسقط من ورقة لا یعلمها الا هو و لا حبه فی ظلمات الارض و الارطب و لا یابس الا فی کتاب مبین^۳، صدق الله العظیم.

قالوا من عصی الله حبط عمله و لم یقبل توبته لانه ینزل

ذره ۶۸ بدلیه

ذنبه^۴ و اجترأ علی الله گویند: نعوذ بالله کسی را که در خذلان افتاد و به مصیبت گرفتار گشت و گناه کبیره از وی صادر شد هیچ توبه قبول نشود و هر طاعت که کرده بود هباید جهة آنک گستاخی نمود و در حریم خاص اقوام نمود و از حد بندگی تجاوز کرد (اورا) قتل واجب شود و توبه قتل است قوله تعالی:

۱ - در اینجا خفتند بجای خواهند بکار رفته، و آن از خفتیدن بمعنی خوابیدن است،

نظامی راست:

گنبدی گرفتار نگردد پست تا قیامت برو بخفتند مست. (برهان)

۲ - آیه چنین است: و ما یفرب عن ربك من مثقال ذرة فی الارض و لا فی السماء

(سوره دهم یونس آیه ۶۲)

۳ - سوره ۶ (الانعام) آیه ۵۹

۴ - کذا فی الاصل، ظاهراً صحیح بدل دینه میباشد.

فدو بوا الى الله بارتكم فاقتلوا انفسكم^۱، و قوله تعالى: و من يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه^۲ صدق الله.

اهل سنت و جماعت گویند: که مؤمن بارتکاب کبیره کافر نشود و تا کار بتک آید و جان بحلق رسد توبه قبول است قال الله تعالى: ان الله يقبل التوبة عن عباده^۳.

قالوا لا ينبغي لاحد ان يفرق حقوق ما اوجب الله عليه
فرقه ۶۹ کنزیه
بالمستحق ولكنه يكتنز (في الارض)^۴ نصيب لمن اراد الله
گویند مال حق خداست و بر بندگان فرض گردانیده است که بکسی باید داد که او را بدرگاه خدا قرب و جاه باشد، تا مقبول گردد و کسی چه داند که مقبول حضرت کیست پس طریق آن باشد که آنچه زکوة باشد نقد گرداند و آن نقد را در زیر زمین نهد اگر صاحب زکوة روزی محتاج شود صرف حال خود کند و اگر محتاج نباشد در زیر خاک باشد تا روزی حق سبحانه و تعالی روزی مستحق گرداند و آن مال مجموع حق وی باشد.

اهل سنت و جماعت گویند خدای تعالی مستحق را در کلام (F48) مجید یاد کرده است و معین گفته و آن طایفه هشت گروهند که صدقه و زکات ایشان را می باید دادن و حق ایشانست قوله تبارك و تعالی: انما الصدقات للفقراء^۵ الایه

قالوا السلامة في الوحدة، گویند: صفای وقت در
فرقه ۷۰ صوفی
دلست قوله تعالى: الا من اتى الله بقلب سليم^۶ و سلامت دل در تنهایی است و از خلق زمانه جدائی،

۱ - ذلکم خیر لکم عند بارتکم (سوره ۲ البقره) آیه ۵۱.

۲ - سوره ۳ (آل عمران) آیه ۷۹.

۳ - سوره ۹ (التوبه) آیه ۱۰۵.

۴ - (تصحیح قیاسی)

۵ - انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیها والمؤلفه قلوبهم وفي الرقاب والغارمین وفي سبیل الله وابن السبیل (سوره ۹ التوبه آیه ۶۰)

۶ - سوره ۲۶ (الشعراء) آیه ۸۹.

شعر:

گزین خلوت تودور از انجمن باش رفیق خویشتن هم خویشتن باش
آشنائی خلق دردسریست، منقطع باش تا ندانند
ورشوی گوشه گیر چون ابرو بر سر چشمها نشانند
این همه جدوجهد حاجت نیست آنچه روزیست می رسانند

شعر:

لقاء الخلق ليس يفيد شيئاً سوى الهذيان من قيل وقال
فلا تصحب مع الانسان الا لاجل العلم او اصلاح حال
گویند: هر که در اغیار برخود بیست و از هنگامه عامه بجست، بساط ریا در
نوردید و حجاب اعجاب بردرید بحق واصل شد تبتل الیه تبتیلاً^۱، مرغ طلب طالب
بعرش سیر نمود و باز رجوع کرد و از آفاق نا بانفس آمد و در نفس فروشد و دیگر از
بطون بظهور آمد و در بطون ناپدید شد، تن دل شد و دل جان شد و جان، جان جانان
شد، مجرد و مفرد و آسوده، نه بر دل غباری و نه بر پشت باری، نه در خاطر بازاری
نه باکس شماری، نه کس را با او کاری، مجلس او بر در گاه شود و مونس او الله شود
و هو معکم اینما کنتم^۲ نقد وقت گردد بمقام ابدال آیات آفاق و انفس، هر نفس
مشاهده نماید، بسعادت روزگاری می گذراند، گاه صحو^۳ گاه سکر و گاه شکایت
و گاه (F49) شکر، گاه لاهوت و گاه ناسوت، گاه جبروت و گاه ملکوت، گاه هست
و گاه نیست، گاه فنا گاه بقا، تلوینات در طی تمکینات^۴

شعر:

صوفیان در دمی دو عید کنند^۵ عنکبوتان مگس قدید^۶ کنند

۱ - سوره ۷۳ (الزمل) آیه ۸

۲ - سوره ۷۵ (الحديد) آیه ۴

۳ - الصحو رجوع الى الاحساس بعد الغيبه بوارد قوی (الاصطلاحات الصوفیه)

۴ - در اصل تمکینات که ظاهراً غلط است، هر دو کلمه اصطلاح عرفانی است:

التلوین هو مقام الطلب والفحص عن طرین الاستقامه، التمكن هو مقام الرسوخ و
والاستقرار علی الاستقامه، ومادام العبد فی الطريق فهو صاحب تلون لانه یرتقی من حال
الی حال و یتنقل من وصف الی وصف، فاذا وصل واتصل فقه حصل التمكن. (تعريفات جرجانی)

۵- کلمات دیوان شمس طبع امیر کبیر ص ۵۷۸

در روضه رضا بر سر یربقا متکا ساخته .

شعر :

بر تخت نشسته پادشاهی پوشیده لباس پاسبانی

دریای محیط در سبوئی بر صورت خاک آسمانی

باغی و بهشت بی نهایت در سینه مرد باغبانی

در قضایای ربانی دست از تدبیر انسانی بشویند و خار اختیار در مجاری اقدار

از قدم بیرون کنند و مقام بندگی بیچارگی است

شعر :

بندگی در سرای مبدع کل ضعف و عجز است و استکانت و ذل

العبودية ترك التدبير و شهود التقدير .

اهل سنت و جماعت گویند این کار دولت است تا کرا روزی گردد ،

قوله تعالى : ذلك فضل الله يؤتیه من يشاء والله ذو الفضل العظيم^۱ ، صدق الله

قالو ان الله هو الدهر^۲ گویند دوزان و گردش لیل و نهار

فرقه ۷۱ دهر به ۲

زمستان و تابستان ، آسمان و زمین ، هر چه هست همین است

قوله تبارك و تعالى : قالوا وما هي الاحیاء تنال الدنيا نموت و نحیی و ما یهلكنا

الا الدهر^۳ خانه عین خانه خداست چنین بوده و چنین خواهد بود ، جمعی می آیند

و جمعی می روند فلك پدر و مادر خاک ، چنانکه مولانای رومی گوید .

شعر

من این ایوان نه تورا نمی دانم نمیدانم

من این نقاش جادو را نمی دانم نمیدانم

۱ - سوره ۶۲ (الجمعة) آیه ۴

۲ - و قالت الدهریه : بقدیم العالم ، و قدیم الدهر و تدبیره للعالم ، و تأثیره فیه و انه

ما بلی الدهر من شیء ، احدث شیءاً آخر (العوالین ص ۱۴۳)

۳ - لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر (جامع الصغیر ج ۲ ص ۶۳۴)

۴ - سوره ۴۵ (الجاثیه) آیه ۲۳

زمین چون زن فلک چون شو خورد فرزند خود گوید

من این زن را و آن شو را نمیدانم نمیدانم^۱
 اهل سنت و جماعت گویند ، فرقه دهریه از ایمان معزولند (F50) و بمصنوعات
 از صانع مفعول لیل و نهار ابلقی است که بتازیانه حکم حکیم مطیع است جل جلاله.
 در خبرست که جمعی در زمان حضرت رسالت از پریشانی وقت شکایت میکردند و
 از شدت زمانه و مشقت ایام گله می نمودند و در اثنای شکوه و گله زمانه را بد
 می گفتند و دشنام میدادند که بدا! روز گارا که ما در وی گرفتار شده ایم ، حضرت
 رسالت ایشان را منع فرمود و نهی کرد قوله صلی الله علیه وسلم: لا تسبوا الدهر^۲
 فان الله هو الدهر منع کردن رسول علیه الصلوات والسلام آن جمع را از دشنام و
 بد گفتن روز گار جهت آن بود تا بدانند که بدست زمانه حل و عقدی نیست گرداننده
 روز گار واحد قهارست تعالی جل جلاله :

چون قدمت بانك بر ابلق زند جز تو که یازد که انا الحق زند^۳
 قوله تبارک و تعالی: یقلب الله اللیل والنهار^۴
 قالوا النساء هن الریاحین الدنیا لا باس لمن یطاء هن
 فرقه ۷۲ شمر اخیه ه
 بغیر نکاح ولا حضور شاهد^۵ گویند دنیا بمثل مرغزاری
 خضرة^۶ بسا تینت دار دنیا و زمان خوب صورت ریحان آن بوستان اند و ریحان

- ۱ زمین چون زن فلک چون شو خورد فرزند چون گربه
 من این زن را و آن شو را نمیدانم نمیدانم
 (کلیات شمس تبریز طبع هند ص ۴۶۳)
- ۲- لا تسبوا الدهر لان الدهر هو الله لانهم كانوا یضیقون النوازل الیه فقیل لهم لا تسبوا
 علی ذلك فانه هو (الله) مجمع البحرین ، دهر)
- ۳- از نظامی گنجوی است در مناجات باری عزاسمه در مخزن الاسرار و مطلع
 آن چنین است .
 ای همه هستی ز تو پیدا شده
 خاک ضعیف از تو توانا شده
- ۴- سوره ۲۴ (النور آیه ۴۴)
- ۵ از فرق خوارج : گویند خون (مخالفان) ایشان در پنهان حرامست و در آشکار
 حلال و خون آنک مخالف ایشان بود در میان ایشان حلال است و در دار تقیه حرام
 (تبصرة العوام ص ۴۳)
- ۶- عبارت در متن مفشوش بود ما آنرا قیاساً تصحیح کردیم .
- ۷- متن مفشوش است !

برای بوییدن است پس هیچ باکی نباشد کسی را که فحش و زنا کند و با همه زنان و جامه‌ها
 حلال و مباح دانند، چه محرم و چه غیر محرم موقوف میل طبیعت هر زن که خود را
 تسلیم تو کرد ملك بن تست، عقد و نکاح و حضور شهود و اذن ولی حاجت نیست.
 اهل سنت و جماعت گویند: این مذهب اباحت است؛ حرام را حلال دانستن کفر است،
 ذریات بنی آدم مختلط گردد رسم نسل خطا شود، میراث بغیر مستحق افتد حرام زاده
 بوی بهشت نشنود امان از عالم بر خیزد الدیوث فی النار الفیرة من الدین راهی
 قبیح و گناهی فاضیح زناست قوله تعالی: (F51) ولا تقربوا الزنی انه کان فاحشة
 و سوء سمیلا ۲

و ختامه مسك^۲ فرقه سنیه ختم کتابست و این اهل سنت
 فرقه ۷۲ سنیه
 و جماعت را مراد پیش است و نیز اسلام را زینت و زیب
 است اعلاء کلمة الله و اقامه شعایر الله، یعنی چنانست که از حد افراط و تفریط
 احتراز نموده اند اصحاب درجات اند و ارباب تحیات چندین در گرانمایه سفته
 و در مقابل هر فرقه دون مایه دلیل گفتند و باقر آن وحدیث همراهی کردند و باهر
 ملت تیر اندازی کردند تصور چنانست که هفتاد و دو ملت راهزیمت دادند و چنان
 می نمایند که حق بطرف ایشان است و عنان سخن در دست ایشان و اسب بیان در میدان
 حجت و برهان، گرم و تیز راندند سخن ایشان قوت و عبارت ایشان طراوت و رونق
 دارد، اما در بیغ و هزار در بیغ که تیر شجاعت انداخته نشد و سپر سرعت برداخته نیامد
 طوطی ناطقه زمزمه اختصار آغاز نهاد. الحمد لله رب العالمین و السلام علی محمد
 و آله اجمعین.

کتبه العبد الفقیر الی رحمة الله الغنی حسین بن شمس الحسینی
 الاسترآبادی فی شهر سنه سبع و ثمانین و ثمانمأیه الهجرية النبویه
 بدار السلطنة تبریز . -

۱ - لا بدخل الجنة دیوث، لا یجد ربیع الجنة دیوث؛ قبل یارسول الله و ما الدیوث
 قال الذی تزنی امراته و هو یعلم بها (سفینه بحار مجلسی ج ۱ ص ۴۷۴)

۲ - سوره بنی اسرائیل آیه ۳۴

۳ - ختامه مسك و فی ذلك فتنافس المتنافسون (سوره ۷۳) المطففین آیه ۲۶

فهرست الفبائی فرق

نام فرقہ	شمارہ	نام فرقہ	شمارہ
اتحادیہ	۱۶	تناسخیہ ^۵	۱۷
اباضیہ ^۱	۳۹	تکونیہ	۴۴
اخشیہ ^۲	۴۱	ثنویہ ^۶	۱۵
اسماعیلیہ	۵۶	نعلیہ ^۷	۴۲
اثریہ ^۳	۶۶	جبریہ	۱
امامیہ ^۴	۵۳	حبیبیہ ^۸	۱۲
امیریہ	۵۵	جلامدہ	۵۷
بکریہ	۲۷	جہمیہ	۳۰
بوستانیہ	۴۷	حلولیہ	۸
		حروریہ	۲۰

۱ - اباضیہ گویند: کہ ایمان قول و عمل و نیت است. (معرفة المذاهب ص ۹)

۲ - ظاهراً اخشیہ صحیح است گویند: هر که بمبرد عمل او بدو رسد یعنی جز عمل که کرده است نیابد (معرفة المذاهب ص ۱۰)

۳ - اثریہ - گویند: قیاس باطل است یعنی دلیل را نشاید (معرفة المذاهب ص ۱۵)

۴ - امامیہ - : زمین را خالی ندانند از امامی که او غیب داند و فرزندان او را در نماز امام و پادشاه بدانند (معرفة المذاهب ص ۸)

۵ - تناسخیہ - گویند: چون جان از کالبد بیرون آید روست که در کالبد دیگر رود (معرفة المذاهب ص ۸)

۶ - ثنویہ - گویند: نیکی از بزدان است و بدی از اهریمن. (معرفة المذاهب ص ۱۲)

۷ نعلیہ - گویند: که کارها بخواست خدا نیست یعنی بتقاضا و تقدیر او (معرفة المذاهب ص ۹)

۸ - حبیبیہ گویند: دوست عذاب نکند مردوست را و خدای تعالی دوست ماست

(معرفة المذاهب ص ۲۱)

۶	سابقه ^{۱۵}	۵۸	حکمیہ
۳	سوفسطائیه	۶۴	حشوبه ^۹
۱۴	سارقیه	۱۳	خوفیه ^{۱۰}
۷۳	سنیه	۳۸	خازمیه ^{۱۱}
۲۳	شیطانیه ^{۱۶}	۵۰	خارجیه
۵۱	شیعیه	۷۱	دهریه ^{۱۲}
۷۲	شمر اخیه ^{۱۷}	۲۸	راوندیه
۷۰	صوفیه	۵۲	رافضیه
۷	علی العرشیه	۶۰	رجعیه ^{۱۳}
۲۱	فارقیه	۳۱	زناده ^{۱۴}

۹ - حشوبه - گویند : واجب و سنت و نقل هر سه یکی است زیرا که هر سه بربك لفظ وارد است (معرفه المذاهب ص ۱۵)

۱۰ - خوفیه - گویند : دوست ترساند مر دوست را (معرفه المذاهب ص ۱۱)

۱۱ - خازمیه - گویند : ایمان فرضی مجهول است یعنی فرضیت او روشن نشده (معرفه المذاهب ص ۹)

۱۲ - دهریه : طبعها را قدیم گویند و بند گانرا فاعل مختار دانند و خوابی بینند تعبیر آن را حق دانند و در حق خدای و رسول و صحابه و در قبله و در طهارات و در تقدیر شك آرند (معرفه المذاهب ص ۱۶)

۱۳ - راجعیه - گویند : علی باز در دنیا خواهد آمد پیش از قیامت و امروز در ابر است و بانك رهد آواز اوست و برق در خشنده از آتش سمهای اسب اوست (معرفه المذاهب ص ۸)

۱۴ - زناده - گویند : معراج بجان بودن به تن ، یعنی که جان پیغامبر در معراج رفته بود بی تن ، و خدای تعالی در دنیا دیده نشود و قیامت را منکرند . و گویند عالم قدیم است و معدوم شیء است (معرفه المذهب ص ۱۳)

۱۵ - سابقه - گویند : سعادت و شقاوت پیش از این نبشته شده است . طاعت سود ندارد و گناه زیان ندارد (معرفه المذاهب ص ۱۱)

۱۶ - شیطانیه - گویند : خدای تعالی شیطان را نیاافریده است یعنی شیطان را وجود نیست (معرفه المذاهب ص ۱۲)

۱۷ - شمراخیه - گویند : زنان همچون رباحین اند یعنی بوی ربحان بی ملك مباح است پس هر زنی که هست بی نکاح مباح است و روی زنان بیگانه دیدن بی نکاح مباح است (معرفه المذاهب ص ۱۰)

۲۲	منکریه	۳۶	فلاسفیه
۳۲	مترقبه	۹	فشاریه
۱۱	مرجئیه	۶۵	فانیه ^{۱۸}
۳۳	ملاحده	۶۲	قبریه ^{۱۹}
۱۸	متصلیه	۲	قدریه
۱۹	منفصلیه	۴۳	قاسطیه ^{۲۰}
۲۴	معتزلیه ^{۲۵}	۳۷	کرامیه ^{۲۱}
۲۹	مشبیهیه ^{۲۶}	۲۵	کیسانیه ^{۲۲}
۳۴	منجمیه	۶۹	کنزیه ^{۲۳}
۵	معطلیه ^{۲۷}	۴۰	لوزیه
۱۰	مهملیه	۵۹	لاغنیه ^{۲۴}

۱۸ - فانیه - گویند : بهشت و دوزخ فانی شود (معرفه المذاهب ص ۱۳)
 ۱۹ - قبریه - گویند : عذاب قبر نیست بعد از مردن ، یعنی ایشان عذاب و ثواب و به پرستش در گور منکرند (معرفه المذاهب ص ۱۴)

۲۰ - قاسطیه - گویند : کسب فریضه است و نکوهیده دارند زهد را (معرفه المذاهب ص ۱۲) .

۲۱ - کرامیه - گمان برند : که ایمان اقرار بر زبان و قرآن محدث است و پیغمبر بنفس خویش حجت نبوت نیست بر خلق و بمعجزه باشد و محمد ص خدای را بچشم سر دید در شب معراج و گمان برند که عرش جای نشستن او و کرسی جای دوپای اوست و از انبیا کفر و گناه آید . و کسب واجب ندارند . و نیز دیگر تصور آن و تفکر در ذات و صفات خدای تعالی را جایز ندارند . (معرفه المذاهب ص ۱۶)

۲۲ - کیسانیه - گویند : نمیدانیم که افعال ما مخلوق اند یا نه (معرفه المذاهب ص ۱۲)
 ۲۳ - کنزیه - مالها را در گنج نهند و زکوة آن ندهند یعنی فرض ندانند (معرفه المذهب ص ۹) .

۲۴ - لاغنیه بر معاویه و طلحه و زبیر و عایشه لعنت کنند (معرفه المذاهب ص ۸)

۲۵ - رك : رساله معرفه المذاهب ص ۹

۲۶ - مشبیه - گویند : حق تعالی بیافرید آدم را بصورت خویش (معرفه المذاهب ص ۱۵)

۲۷ - معطلیه - گویند : نامهای خدای و صفات او مخلوق است (معرفه المذاهب ص ۱۳)

۴۹	نجاریه ^{۳۰}	۴۶	محروریه ^{۲۸}
۵۴	ناوسیه ^{۳۱}	۶۱	متربصه ^{۲۹}
۲۶	وهیمیه ^{۳۲}	۶۷	مولهیه
۴	وجودیه	۴۸	مفرورعیه
۳۵	وضعیه	۶۸	مبدلیه
۶۳	واقفیه	۴۵	متوسمیه

۲۸ - حرقیه - گویند : اهل آتش چنان سوزند که از ایشان یکی هم نماند در دوزخ
(معرفة المذاهب ص ۱۳)

۲۹ - در رساله معرفة المذاهب دو فرقه یکی بنام : متربصه ، و دیگری بنام
« مترابصیه » آمده است بدینقرار ، « متربصه : خروج کردن یعنی یاغی شدن و بجنک
پیش آمدن بر پادشاهان مسلمانان روا دارند و حرام ندانند » « مترابصیه گویند علم و
قدرت و مشیت مخلوق است » (معرفة المذاهب ص ۸ و ۱۳)

۳۰ - نجاریه گویند : خدای تعالی خلق را بیافرید بر علم : و عذاب کند خدای
تعالی خلق را بر فعلهای خویش نه بر فعلهای ایشان (معرفة المذاهب ص ۱۱)
۳۱ - ناوسیه گویند : هر که خود را بر دیگری فاضل داند او کافر باشد (معرفة
المذاهب ص ۸)

۳۲ - وهیمیه گویند : فعلها ما را نیست .

۳۲ - واقفیه : گویند در قرآن ما را ایستادن است یعنی تأمل است و نگویم که
مخلوق نیست (معرفة المذاهب ص ۱۴)

غلط نامه

غلط	صحیح	صفحه	سطر
جلیلیه	حبیبیه	۴	۶
افحبستم	افحبستم	۷	۱
فرا گذشته اند	فرا گذاشته اند	۷	۱۳
حجود	حجود	۱۱	۱۲
مرجه	مرجه	۱۶	۱۲
تویی	تویی	۱۹	۳
والا بخیل	والا نبیل	۲۵	۱۶
فرقه منرفه	فرقه منرفه	۳۹	۶
هولدی	هوالدی	۳۰	۱۱
مفتاح كنوز السنة	مفتاح كنوز السنة	۳۱	۲۳
در در حرکت	در حرکت	۳۳	۳
حکیماء	حکماء	۳۳	۱۱
بنکونیه	بنکونه	۴۲	۷
متی العرب	منتهی الارب	۴۳	۲۰
سیدخذ	سبوجد	۴۴	۷
جمعیا	جمیعا	۴۴	۱۳
الازرافه	الازرافه	۴۶	۱۷
قتال اولاد	قتال اولاد	۴۶	۱۸
رفتن ساخته بود	رفتن را ساخته بود	۴۸	۱
القلی	الجلی	۴۸	۲۴
جهته آنك	جهه آنك	۵۰	۱۰
رسول كفت كفت	رسول كفت	۵۱	۳
الإمانه	الإمامه	۵۱	۲۱
زكر شده	ذكر شده	۵۱	۲۳
هم الدين	هم الدين	۵۲	۲۲
از بعزل	بعزل	۵۲	۲۴
على الكفار	على الكفار	۵۳	۱۵
زندن شدن	زنده شدن	۵۶	۸
گناه كار كردی	گناه كار كردی	۵۶	۱۵
واقعه عظیمی	واقعه عظمی	۵۸	۱
فاخروج	فاخرج	۵۸	۱۷
ما بين النار	ما بين النار	۵۸	۲۴
تقریر بین	تقریر و بین ما و اظب	۵۹	۱۶
كالادان	كالادان	۵۹	۱۷
خواهند	خواهند	۶۰	۱۸
طريق الاستقامه	طريق الاستقامه	۶۲	۲۴
الحوالین	الحوالین	۶۳	۲۳

100

از سری :

شرق از دیده خاورشناسان

زن در حقوق ساسانی

از :

خاورشناس نامی

پروفسور کریستیان بارتلمه

ترجمه و ملحقات با مقدمه‌ای در تیب شناسی حقوقی

وروانشناسی جنسی ایران ساسانی

از :

آقای دکتر ناصرالدین صاحب الزمانی

منتشر شد

Histoire des Sectes Religieuses

Traité en langue persane

Sur

Les soixante-treize sectes de l'islamisme

Par

Un auteur inconnu

D'après

Un manuscrit inédit, Copié en

l'an 887 de l'Hégire

et

Conservé à la Bibliothèque Nationale

de Paris

PAR

M. J. Mashkur

Docteur Es Lettres de la Sorbonne

et

Professeur à L'Université de

TABRIZE (IRAN)

Published By Atâi

Téhéran 1958

۱۰۰ سال

44

45

46

47

48

49

50